

مجموعه ۱۲ رساله از شیخ محمد کدکری

بازدید شد  
۱۳۸۷

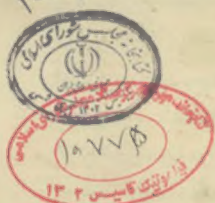


قد استقل الى القصر  
بجان امير المؤمنين  
في العاشر من جمادى الاولى



فهرست مانی درج  
کتاب حکام انبار کتاب اشرف مسئله  
في المراسل لصاحبه و غيره مسائل في محاور  
في بعض احوال مسائل في بعض مسائل  
في التواريخ اشرف شرح عقائد اهدوق رسالة  
في ابرو اهدوق في مسئلة شهر رسالة في ابرو  
عليه في مسئلة شهر رمضان مسئلة في ابرو  
في رسالة في ابرو في ابرو في ابرو  
کتاب الاسلام في ابرو في ابرو في ابرو  
خدا في المراسل اهدوق رسالة في معنى المولى

١٤٥٥  
٩٠٠٣



بازديد شد  
١٣٨٧

1  
2  
3  
4  
5  
6  
7  
8  
9  
10  
11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 عبادة واعانهم على العمل بما أمرهم به في ذلك بالبر من  
 ثوابه وحذرهم خلافه ومعه صبره وشدة عقابه وقهره  
 فأجاب إلى محضهم وفق لذلك برحمته وعند من لهم من حلاله  
 فضلا وشوقه ونحوه القابل في جميع ذلك لله سبحانه على بره  
 الله على عباده من خلقه بعد البرية الطاهرة من غيرهم وسلم  
 فأعرف من هذا السبيل الجليل العاقل إمام الله أفراد عابدين  
 التي نعم والكل من الناس ويحضر الناس منهم على التبرير والبر  
 ليكن مختصا بكتاب بعد الدين ويرجع إليه فينا من العلم واليقين  
 وأخبر بغيرها إمام الله وقهره في ذلك من سكت الجمع وسكت  
 الأيمان فينا أكثر من خلقه على ما علمه ومعه استقرت أمه تعالى  
 في ذلك وأما ما جهر هذا الكتاب ما تقدم بذكره الخطاب وله من  
 الصواب **باب** ما في كافر الكافرين من غير ولا يفتنهم من حال  
 عقولهم اعتقاد التوحيد لله سبحانه ونحوه في غيرهم  
 القليل له في الأفعال ونحوه في غيرهم وقبائح الأفعال واعتقاد  
 بعد الموت والنور والجنة والنار واعتقاد النبوة محمد بن عبد الله  
 خاتم النبيين وأنه لا يبعث بعده والمصدق له ما جاز به من حيث

عظمت

عظمت واعتقاد الخوف في شره والعمل بما أمره من غير من الطهارة  
 والصدق والركن لمن يجب عليه والقيام لمن يوجبهم فيه  
 البر والنجاة من السخط الميسر سبلا واعتقاد ما أمر من البر  
 على ما يطلب فانه كان الخليفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 على الكافة بعد وفاته وإنما فضل الحق من بعده وإن الحق لا يلهي  
 مولا لرسول الله والمعاداة له معادات لرسول الله ولا كان لقا  
 بالقطر في من الله مودته والذين من أعلام الدارين لما لقته ولا  
 واعتقاد ما أمر الله من الحسن والحسين عليهما السلام من بعده وإن الله بعد  
 الحسين من ذلك بالفضل عليهم والتوقف على أمانتهم والندوة  
 اعتقاد فرض طاعتهم والقرينة إلى الله في أمانتهم والبر من الله  
 على أعدائهم واستطادد ذلك الخوف عاقبتهم والقطع على أنهم  
 من سائر رعيته واعتقاد وجوب ولاية أمير المؤمنين وعلا  
 الكافة في المودة لأهل الطاعة والذين والصبر على العمل التو  
 والمعرفة باليقين **باب** ما يخص من غير من كافر الله ودين  
 وجاه من الناس الأحرار والأما على الجليل في ذلك والفصل في  
 تقدم القول في فرض الطاعة للعصاة وإنهم من الناس غير  
 أن قضية تلك الأفعال من أفعال الناس والأحوال غير وفرة  
 ذلك والفضل المندوب فيه فإياك على الرجال فيبر على الناس

الله

أن الرجال إذا أرادوا الاستحسان كان استحيائهم طولا وبقي للناس  
 أن يستبين عرضا فأنما فعل الرجال أيديهم والطهارة بد الفيل  
 طولهم فيهم ويبيح للناس أن يبدل برحمتها وإذا الحج  
 رؤسهم في الوضوء وضوء أيديهم على نفس البشر فيها  
 بمقدار تلك أصابع مضمومة مع الشرف والنساء أن يدخل أصابع  
 أصابع أيديهم من تحت الثياب فيصنع عقدان في واحدة وتلك  
 سلكات وهي الظهر والعمر والنساء الأخوة وإن الفتيان الصالحين  
 مضمومة بأكثر من ذلك كان فضل ويجزى من ما ذكرناه ويضمن النساء  
 في صلواتهن وهي العدة والغرب ويضمن برؤسهن على الثياب  
 مسج الرجال كما ذكرناه وأما من الصلوة في الصلاة يسيرا عليها  
 لا تشترط **فصل** ومن أحلم من الرجال أو بايع وأمر الله أن كان  
 عليه أن يسير بالليل قبل الفيل فإن لم يفعل وجب عليه  
 بلا كان عليه إعادة الفيل والبرحيم مثل ذلك على النساء  
**باب** وإذا غابت المرأة فليست الصلوة ولا تقرب المسجد إلا  
 سبيل الحاجة تدعوها إلى ذلك وعليها أن يرضى عند كل صلوة  
 ويجلس في الصلوة فيرثه فيقبل القبلة ويقول سبحان الله والحمد  
 ولا إلا الله والله أكبر ويستغفر له لذنوبها وتصل على محمد  
 وآلهم عليهم السلام بعد أو زمان صلواتها لو كانت تصلها على

وتحذرن

وتحذرن من الزمان ولا ينبغي أن كان لها زوج أن تكلم من  
 وإن كانت امرأة لا يقر بها سيد فاحترق من دم جهنم قال الله  
 سبحانه ويسئلوك عن المحيض قل هو رافق للنساء في  
 المحيض ولا تقربوهن حتى يظفرن فأنما يظفرن فأنهم من حيث  
 أمرهم الله أن لا يجلب التواضع ويجب المنظر **فصل** وأما  
 زمان المحيض فله أيام بلها أياما والذين عشوا أيام بلها أياما من ذلك  
 ولا يكون حين أقل من ثلثة أيام ولا يكون أكثر من عشرة أيام  
 وإن انقطع دم المحيض ولم تعلم المرأة متى انقطع فليست لها  
 ذلك استبرأت بغيره فليست لها من خروج عليها دم وإن قل ما انقطع  
 لعائنه وإذا رأت المرأة يوما أو يومين أو ثلثة أياما من الحيض  
 بدم حين يظفر الصلوة التي تركها في اليوم أو اليومين فإذا رأت  
 أكثر من عشرة أيام متتابعة فليست بدم حيض لكنه دم استحاضة فليست  
 أن تقبل في يوم الحاء عشر قبل الحيض أو بعده وتصل وتقرأ  
 الحمد وأدوات الصوم والحائض للصوم وحضتها وضوءها ولا تطهرها  
 كما لا تطهر وضوءها ولا تطهرها ولا يجوز لها أن تقرب المسجد  
 ولا تقرب إمام من أمة آل محمد عليهم السلام ولا باس أن تقف  
 بأبواب مناهد هم ولا يخلج مواضع الصلوة منها ولا تقرب المسجد  
 بالبيت ولا باس أن يسبح من الصلوة والمروة وحضتها

الله



كلها ونحوها بالحق والعزم وهي ما يباح لكها لا تدخل المسجد الحرام  
ولا مسجد النوح ولا عايشا من المباحين على ما قد ساء وإذا أراد  
الأحرام بالحق والعزم وهو ما يباح لول وف الأحكام عليها  
وهو انك تترك على جبهتها في الحلقاء اغسلت واخربت من غير  
صلوة ولا جهر لها بين والنساء واللب من النساء والرجال الذين  
أبدهم على شئ من القرآن مكتوب في الحج أو حصة أو غيره ذلك  
كان المصنف في بيان لفظة كان ليعلم انهم بها ولا بأس بالجماع  
الحرف الورق من الحصة إذا لم يقع أبدا بهم على شئ مكتوب من  
القرآن وهو المجلد الذي فيه الورق ولا فضل الخشب ذلك كلوه  
القطيع للقرآن ولا جلال له ولا كرامة ولا يضران بغير ما للقرآن كل  
ما بين أير السج البات ولا تقرأ أكثر من سبع آيات ولا يجوز لها  
أن تقرأ شيئا من سورة سجد لقن ولا من سورة حم السجدة ولا  
من سورة الفجر ولا من سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق لارفي  
هذه السورة سجودا مقرونا ولها من الجهرية سبع ثلاث مائة  
فإن لم يقرأها فليقرأ ما يجود إلى الفقرة آية الأخرى في ذلك الموضع  
عندما ج ما عدا هذه الأربع الموصلة المذكورة من مواضع سجود  
القرآن ولا بأس لها بين والنساء واللب خاصة من الرجال الذين  
بها الحجة الجهرية والجزء وعمل الشارب إذا كانت أبديهم مضمونة

فإن شئت من سورة ولا يجوز شئ ذلك  
فإن شئت من سورة ولا يجوز شئ ذلك

مس

لمس شئ ما ذكرناه لا بأس به من ذكرناه والصلوة في البيت  
ما لم يكن فيه شئ من النجاسة **فصل** فأكبر إذا استخاض فليجها  
الاستبراء وغسل العرج بالماء وحشو بالقطن وشده بالثوب  
فإن كان الدم قليلا يرش من الخرق كان على المني من غير عتق  
كل صلوة ويعد بد الطهارة الصلوة المأخوذة واستبراء فطر بها  
لم يجز الدم وخرق طاهرة فإن رشح الدم على الخرق كان على المني  
من غير عتق الفجر وغسل العرج وأبد ال العتق والخرق يقرأ  
ما لم يسلمه بخاتمة ثم يقرأ وضوء الصلوة وتغسل لعلها من  
النجاسة وإن فعلت ذلك الصلوة الليل والعدة حارة وكفاها  
عن الغسل للفجر وإن اغسلت قبل أن يسلم العتق والخرق  
بعد الوضوء كان ذلك باطلا ويقرأ بها في الصلوات بعد الوضوء  
وقفت كل صلوة وشبهه ل الخرق والقطن وإن غلب الدم  
فمن يرد على الشئ اغسلت ثلثة غسل في الميم واللبلة لكل  
صلوة من غسل ويخرج من الصلوة يغسل المظهر والعصر وحلاوة  
يسجد للقطن والخرق ويغسل صلاتها للظهر في آخر وقت  
الظهر وتصل العصر وعقبها من غير أن يغسل بها ما عدا ما يعمل  
قضاء وإن جمعت بين الصلوات الظهر والعصر في أول أو ثلث  
أو وسطها لم يخرج بذلك وتغسل العرج والغسل الآخر

بذلك ولا يغتسل بغيره على كل حال **فصل** فإذا حانت المني وفي  
صائمه افطرت وقت جبهتها ذلك اليوم وإن كان جبهتها قبل غيب  
الشهر لم يطر واحدة وإذا طهرت في شهر الصيام أمسك في ذلك  
الوقت يظهر فيه من الأكل والشرب وكان الوقت في أول النهار  
وعلمها قضاء ذلك اليوم وكذلك حكم النساء إذا وضعت حملها  
وكانت صائمه افطرت فإذا انقطع دم نفاسها في بعض يوم من  
شهر رمضان أمسك بقية يومها وعليها القضاء إذا رأت الحاء  
دمها على حملها فليشرك بحضرة من الصلوة والصيام فليصلوا  
لهم ولا تترك شيئا من ذلك لسبب الدم الذي رأت على الحمل  
تقبله على ما ذكرناه من غسل المستخاضة وتغسل فرجها وغسلها  
وتشده بالقطن وتصل ويصوم ويحكما في ذلك حكم المستخاضة  
على فصلناه وبيننا القول فيه وشربا وليس فيهم المستخاضة على  
زوجها إلا الحامل التي تزل الدم على حملها وإنما الشئ الذي يخرج  
منه وجها دم المني قد دم نفاس ولا تدرى الحائض والنفاس  
أن وجها ما دام ما في الدم فإذا انقطع ما لم يكن خرج على المني  
ولسما أن شاء قد تم وأقل دم النفاس فطاهر ولو كان بعد  
ساعة من وضع الحمل وأكثر عشرة أيام فإن استمر الدم باليوم  
فزاره بعد العشرة إلا يوم طهرت ذلك دم نفاس بها استخاضة

قضاء بها

بذلك



وعلى الميزنة ج انفسه قبل الغرض يوم الماد عشر وعشرون  
تعلل الشبهة وتصل ونصم ان شاء الله واحكام النساء من بعد  
الذبح وصفاه في الوضوء والصلوات واحكام الرجال سواء وانما يميز  
الرجال في باب النكاح ما ذكرناه وبقي القول فيه وصفاه  
لنساء يشكر الرجال والذبح الا انفسا المستدرة كمثل المحرم  
العبد من ليلة النكاح من شحان واول ليلة من شهر رمضان  
الا فزاد من ليلة القدر والاحرام الحج والعمرة والدخول مكة وخلا  
البقي الحرام وزيارة النبي وزيارة الائمة عليهم السلام **باب**  
احكام النساء في الصلوات والتميز اذا قامت الصلوة فليعلمها  
للصلوة اذان ولا اقامة فان شهدت بالشهادتين فقال لا اشهد  
الا بالائمة اشهد ان محمد رسول الله من غير ان يصحح بغيرها  
فصحيح موقفا من غير محرم لها كذا في ذلك عمنه ما جاز وان  
دخلت في الصلوة بغير الشهادتين احرأه لك ولا تسرف في الاداء  
ولا تات الصلوات بغيرها الرجال وبناتكم الامم فيها على امام الجماعة  
في الصلوات الخمس بل هو واجب في ذلك دون ما علة فان اذن  
الامر والقبلة كبرت حال وجمعها ورفعت يديها المصوب  
شعبي ان شاء الله ارسلا بالتكبير وضعت اصابع يديها على  
على يديها الايمن واصابع يديها اليسرى على ثديها الايسرى

شهد ان لا اله الا الله

بين قدمها والقيام ولم يفرق بينها وبين الرجل في الصلوات  
ذلك يفرق الرجل بين قدميه بعد اربع اصابع مفرجات الى الكعبين  
من ذلك واذا كبر رسل يديه على فخديه واذا ركعت المزة وضعت  
يديها على فخذيها ولم يدا ما كثيرا للذبح فرفع عن الرجل اذا ركع  
العمرة يديه ويكسبه وانما في بعد الذبح فمكث في ذلك صلات  
النساء واذا ادا المزة السجود جلست على الارض قبل ان يصنع  
حيثما عليها فاذا طالت بالارض سجدت مضطجقة راعيا  
العضد هذا الوجهها وتقدمها الى يمينها الا طيرة بالارض فاذا ادا  
القيام من السجود من جلست ثم قامت فاذا اقمعت للانشاء جلست  
على يمينها ورفعت ساقيها وضعت باطن ورسها على الارض  
وضعت بين ساقيها وعين وكبتها وحكم الرجال في ذلك بخالف  
ما وصفاه ولذا ادا الرجل السجود اهدى يديه الى الارض قبل  
ويكسبه ثم سجد مضطجعا قدمه راعيا عن عضديه عن يمينه وفخذه عن يساره  
ويرتفع ويكسر فخذه ويكسبه على اعظم القبضة وباطن الكعبين بين  
الركبتين واطراف الاصابع الرجلين ويرتفع ما يفرعها ثانيا  
جلست للانشاء جلست على يمينه واعتمد على اليسرى منها قليلا وحفظ  
فخذه اليسرى ورفعه فخذة اليمنى فحذا حكم الرجال في اعادة مناه من  
هياة الصلوة وحكم النساء ما شرحناه من ذلك والله اعلم

تدعيها

الركبتين

الوقوف وسنة المزة للرجل والصلوة في غير حمار تقبل صلاتها  
لا اقل من ذلك ولا يجوز لها ان تصل في قبض ثوب وان كان عليها  
سر او بل او مئزر او زيل يجوز له ذلك اذا كان عليه سر او بل او مئزر  
وللان تصل في كثر الزر والصبيل لم تصل اية مكثرة الزر قبل  
لمرضها الحرام ومن افضلا ما بلغتم تصل الاغطاء الى ارض الله  
والرجل تصل في قبض اذا كان عليه مئزر وسر او بل واذا رأت بعضه  
وبلق بعضه على كسبه وليس حكم الرجال حكم النساء فيما تقدمنا ذكره  
من السيرة والصلوة على ما بيناه **فصل** ولحق ان نام النساء فطلعت  
بغير الصلوات الخمس جماعة فاذا اتممت فلا يقدم عليها في الحرام لكن  
في وقتها بارة عن غير طيلة ولا يقدم عليها كثيرا ويجوز للمزة ان  
تيم الرجال وللرجال ان يؤموا النساء وليس على النساء جعفر للمعروف  
لا العبد من فرض صلوة الاستسقاء على الكايز للرجال ولكن الصلوة  
على الحائض فرض على الرجال ودور النساء ليس بغير عام لكثير من  
على الكايز اذا قام به بعضهم سقط عن الاخرين وتصل المزة من  
الكسوف ونيتها كما يصلها الرجال وهو كتمان وكل ذكر خسر  
ركعتين وسجدتان يرتفع في الاولى منها خمس مرات وسجد  
الخامسة سجدتين وتقوم الى الثانية فيصنع فيها ذلك ويشهد  
ويصير بالتسليم ومن السنة للرجال ان يفرعوا عند كسوف الشمس

والقران ما جدهم ويصلوا فيها جماعة وان شاءوا فادى غير ان  
القران كل كان سنة على الرجال ان يصلوا صلوة الكسوف جماعة  
من السنة ان تصل النساء صلوة الكسوف والماجد وان سلتها  
في غير وقتها ذلك وكان ذلك لاحتسان شاء الله وللنساء ان  
يقصر في صلواتها كما يقصر الرجال ويقصر في شهر رمضان  
كما يقصر الرجال ويعلم قضاء الصوم بعد وجوبه على الرجال  
او اما شهر من بلد غير بلاد من ان اخر من على المقام عشرة ايام  
وليس عليه قضاء وقصر الصلوة كما ان له ذلك على الرجال  
وليس للمزة ان يبايع الا مع ذوي محرم لها ولا نساء فان كانت  
نات بعد الاذان وتصلها فان وجب عليها الحج والبايع لها نحر  
قباخر مصر خرجت بغيره ويحرم ولا ترك المقر عليها من الحج ولا  
ان شاء **باب** احكام النساء والقيام والمزة تقصير شهر رمضان  
كايوم الرجال ولا يركب صورة ولا ليجوز او تشار او مرض او سفر على  
ما حكم الله به من فالتقوى لا تقوى المزة تقوى اذا كانت ذات عقل  
ليسانة بعلها فيه فان اذن لها صامت وان معها من غير طيلة  
صباير ويكره لها ان تقصص صوم شهر رمضان بغير اذن زوجها  
لزوجها ان ينهاها من الغشاء الا ان يبايعها بغيرها الا ما تنقل منه  
الاختيار لمصلحة بغيرها ولا يكون ذلك الا ان يبايعها

لغير



الايام ولا يغنيها من الزرع بالسيام ولا تفقد الامانة اذا كانت  
في الماء الى وسطها ولا تقوم فيه رك والرجال ان يغسلوا ذلك  
لهم ولا للنساء ان يرتحوا في الماء وهم صائمون فممنوع من ذلك  
النساء بعد الذوب وناه وحكام الرجال في المصوم **باب**  
احكام النساء في الزكوة والصدقات النساء والرجال في مفروض  
الزكوة سواء كانا واجب على الرجال بها فكذلك من الزكوة فهو واجب  
على النساء والرجال في مفروض اذا ملكه لا يخلو احكامهم في هذا  
الباب على ما ذكرناه **فصل** ويكن للمرأة ان تبرع بشئ من الصدقة  
الا اذا نذر زوجها على ما نذرناه ويكن لها ان يقر الله بغير اذنه  
وقرعه شذوذ فذا هو ليس اذنه فيرث فان فعلت شيئا ما ذكرناه  
بغير اذنه وجها كانت مسببة وذلك ومضى فعلها ولم يكن للزوج  
دفعه ونسخه اذا اراد الرجل ان يفسخ احدى اركان الاخرى كان على  
الذكر ان يقضي عنه المصوم والصلوة ان كان فانه متى من ذلك  
وجاهر ولم يكن على الاخر مثل ذلك لا يفسخ الا ان يفسخ للنساء  
وانما العقل على الرجال بلذ لك كان لهم الميراث بالاولاد ولم يكن ذلك  
لنساء **باب** احكام النساء في الحج والعمرة وانما استطاعت المرأة  
الحج وجب عليها اذا اذنه كلجب ذلك على الرجال وعليهن العمرة  
فمنعنه كما هو مفروض على الرجال وانما احرم المرأة الحج والعمرة

نفس

نفس عليها التفرغ من التماس كايجب ذلك على الرجال وليس عليها  
كثف راسها في الاحرام كلجب ذلك على الرجال وليس عليها كثف  
راسها عليهم الحجر باللبية كاللزم ذلك على الرجال باليد في النساء  
ان يخفضن اصواتهن باللبية لئلا يسمعن من ليس يحرم من اللين  
وقد اذنت قناعها على وجهها الى طرفيها في الاحرام ان  
الحج فانه لم يذبحها اليه حاجر ككثف وجهها لان احرام النساء  
في وجوههن واحرام الرجال في رؤوسهم على ما يفسر به  
وتقرر في شرح الاسلام وليس على النساء ان يلبسن الحجر الا  
كان السنة في ذلك على الرجال وليست عنهن العمرة لغير النساء  
والمرأة ولا يفتتح الاخير من الرجال وليست عنهن العمرة  
ولولا موضع السجدة لكانت فحين فحين لم يكن مباحا وليست  
من الرجال ان يدخلوا الكعبة وايضا المشعر الحرام ما رجعهم ليس  
على النساء دخول الكعبة وان كن موقوفات ولا عليهن دخول المشعر  
ولا الحرة في ذلك سنة كما ذكرناه والمرأة ان يفتح بالعمرة الى الحج  
ان ذلك للرجال ولها ان تفرق الحج ونسوق التهدي ولها  
الاختلاف الا انها اذا لم يكن من حاضري المسجد ففرضها التبع  
بالعمرة الى الحج كان ذلك فرض الرجال الذين ليسوا من حاضري  
المسجد الحرام قال الله تعالى فمن حجج بالعمرة الى فاسمير

وتشر

الاختلاف

الحج

التهدى الى قوله انه ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والعمرة  
من الرجال هو الذي اشد في الحج لم يكن له حج من قبل يجب  
عليه حلق رأسه ومن حج حجة الاسلام ثم عاد بعد ذلك الى الطيبين  
بصورة فان حج راسه عند احواله من الاحرام كان افضل من  
اجزاء التقصير وليس للنساء وان كن موقوفات ان يعلين  
ولا شيئا منها وانما عليهن التقصير والرجال والنساء اذا تمعنا  
العمرة الى الحج فاحلقن فالحلق يقصرون من شعور رؤوسهم بهذا  
هو الاطلاق احرام العمرة الى الحج فاذا انشأ الاحرام الى الحج  
ما يجنبه المحرم ولا يجوز لهم ان يقصروا شيئا من شعورهم  
فاذا كان يوم النحر وقروا هديهم او ذبحوا كان عليهم التقصير  
على الرجال ان يذبحوا في حج العمرة ويقصرون من الشعر بصورة  
ان شاء والحلق افضل له كما تقدمناه ويقصر النساء من شعور رؤوسهن  
كما وصفتنا سواء كن موقوفات او غير ذلك ولا يجوز للرجال ان يحلقوا  
الا على احوال وانما له الحلق عنهم ويربوا اسم رجل من الكفار وهو  
ذو علة فاذا ود الحج فمن شرطه ان يفتن لها ذلك مثل ما ذكرناه  
واذا ود على المحرم امراته وهما عريان على احوال فيها جبا لذالك كان  
عليها كفارتان يكفرت كل واحدة منهما عن نفسه سلكا وان كانت ثلثة  
فكفرت كل واحدة كان على الرجل كفارتان عنهما ومضى كالحج

نفس

منها قبل الوقوف باحد الموقفين كانت عليها الكفارة حسب ما يجره  
والحج من قابل فان كان ذلك منها بعد وقوفها بالموقفين او بعد  
او بعد ذلك فليس عليها حج من قابل وعليها الكفارة مثلهما بناء  
ان كان الحج منها وذن الفرج فليس عليها حج من قابل سواء كان ذلك  
قبل وقوفها باحد الموقفين او باحدهما او بعد ذلك وانما عليها  
الكفارة خاصة ومن السنة فمن وجب عليه الحج من قابل بافاد  
بالجماع ان يفرق بين امراته في الموضع الذي كان بها ما كان  
عن يقصير النساء كن ثم يعمتا من بعد ويكن للرجل اذا احرم ان  
يدع على حدة امراته بشعيرة او يقصها اليه او يمسها بيده ولكن  
يكره لها ان تفعل به وجها مثله لك وحكم الامة والفرق وهذا  
ولا يظن المحرم في المرأة والرجال والنساء في هذا سواء ولان كل من  
في العمرة والديابح ونحو ذلك لا يملك للرجال ويمتنع ان  
يهرس بالرجال كان احرام الاحرام في العمرة من الباب ومن السنة ان  
الحج وكان مروة ان يفرق شعر راسه من اول ذوق القعدة ولا  
يغيره بتقصير ولا حلقا فان فعل ذلك كان عليه دم بغيره وليس  
في النساء مثله لك لانه لو قصرت العمرة من شعر راسها وفي  
القعدة وقبل احرامها لم يخرج بذلك ولم يزل بسببه عليها فيه  
والمرأة اذا حاضت قبل التيقظات او بشت اغتسلت وانما التيقظ

المقنت



الميثاق لعمد من غير حيل الا حرام وان كانت حاصلا عندها  
مكرهت الناس كلها الا القواف البت فاما لا يقرم حتى  
تظهر لها ان تشهد غيره ولشعر الحرام ونذج يوم القوم وتورث  
الجار كلها لا يدخل شيئا من المباح حتى تظهر فاما ظهرت فست  
ماناها من الطول ان شاء الله **باب** احكام النساء في النكاح  
والزمن اذ كانت كاملة العقل شديده الزا كانت اولي نفسها  
العقد على نفسها والبيع والقبول والمهر والوفوف  
والصدقات وغير ذلك من وجوه التعريفات غيرها اذ كانت  
مكرهه لهاب او جلاب من السنن من قبل العقد عليها اوها  
ا فجد هالها ان لم يكن لها اب بعد ان ليتادها في الوفا  
مير ويرسوخ ولو عقدت على نفسها بغير ان اسما كان العقد  
وان لفظ السنه في ذلك ولذا كانت ثبها فلها ان تفقد على نفسها  
بغير ان اسما ولا يحل ذلك سنة واذا مات الزوج من غير  
فليس لاحد من ذوى اسماها وعصبته ان يعقدوا عليها  
نكاح حتى يتبين ان يكون ابوها قد جعل نفسه وصيا عليها في ذلك  
فان كان لها جد او اب فام مقام الاب من العقد عليها ولم يكن لها  
معد بلوغها الاقران في ذلك ولذا عقد عليها غير جد هالها  
من ذوى اسماها وعصبته او غيرها من الناس كان العقد

سنة

موقوف على طوعها ورضاها فان رضى عند البلوغ به وامتنعت  
ولم يرضه بطلان العقد وتلقاها الزوج عند نكاح فلها الرجوع  
منه حتى يرضى بها ان كان مبرا ولا كان لها مهر المثل وليس للزوج  
اكرامها **ك** على تسليم نفسها قبل توفيقها المهر ويحجز الزوج  
عن تسليم المهر اليها او بطلبها مع التكرار كان عليه الا نفا علىها  
في نكاحها وان لم يكن اجبت معه ولم يكن له العمل بها على الايجاب من  
اجل الا نفا في التراب عليه وانما اذ ذلك بعد دفع المهر اليها على  
ما ترواه وللمرأة على زوجها العفة بالمعروف والكفر والسكنى  
ليس لها الا قراح باكر من ذلك ومن تزوج امرأة على حكمها  
فلها ان يحكم عليه والمهر بالمسنه ما دون ذلك وليس لها ان يحكم  
باكثر من سنه السنه والسنة والمهر حصة منهم فلها ما يلي نفقة  
عليها ما اوجبته على نفسه وامل المهر مرم واحد مضر حصة لا  
ام ما يقرم مقام من المهر وضيقه وقبضه ولا ما بان بعد الانا  
مقدح كاج على تسليم موه من القرآن او اية من كتب السنه بذلك  
من رسول الله ولا يجوز العقد على الترهات كالتور والسيوات  
والان الملاهي ونحو ذلك ما حظره الله ولا الاسلام وعلى الزينة  
تطيع زوجها ولا تقصر الا ما يحظر الله وليس لها ان تخرج من منزله  
الا اذنه ولا تقصر ولا تسخر ولا تفاجر ولا تشانه وعليها

على زوجة ليعالج نفسه فان الى الزينة والسنه واحدة لم يكن لها  
على فام يصل اليها الزهر المأكل فزماها ان انا تارت ذلك ولذا  
الرجل حصة فكان يعقل معها اوقات الصلوات لم يكن له زوجة عليه  
حكم في فراقها اذا لم يعقل اوقات الصلوات كان لها فراقه وفق  
المأكل منها وليس هو وعنده الموصفين ولكم كذا قوله بل لا المهر  
ان تصير عليه وليس لها حيا ومعه ونفسه لهذه المهر ان حدثت  
بالزوج حيا او برضا او بغيره فزواج او ما اشبه ذلك من  
الامراض لم يكن له عليه ما لم يرضه من حدة او حزن او اداء  
العبد نفسه على القوم وادعى انه حر وزوجته على ذلك ثم ظهر لها  
عبد كانت بالثبات ان شئت اقامت معه وان شئت فارقته بعض  
طلاق ولذا اذا لم يرضه نفسه على المهر ثم عرفت حاله بعتك  
كانت بالثبات وان شئت اقامت عليه وان شئت فارقته وكذلك  
الحكم والعين اذا لم يرضه نفسه وعقوبت المهر لم يبعد من كذا  
بعد عليها بما لم يكن لها بعد الرضا به حيا واما كانت الاكثر  
عبد ففرضا سيدها كانت بالثبات من الاقارب عليه وبين فراقه  
طلاق واذا تزوج الرجل امرأة على القوم بغير ان كانت بالثبات  
ان شئت اقامت معه وان شئت فارقته بغير طلاق وكذلك  
ان تزوج على المهر بالثبات فلكم فيه سواء واذا تزوج الرجل

ان تحفظ نفسها عليه وقوى ما سائر المير وتبين لوف الكلام وتسن  
فجميع الفعل فقد روى عن النوح ان قال حماد المير حسن الفعل  
وقال عليه السلام لا امرت احد السجيد لا حد لا امرت المرأة ان تحد  
لزوجها وليس للمرأة ان تتصرف في مال بعلها الا اذنه فان عصى  
في القوت والمأكل وامكان لها ان تأخذ من ماله بغير اذنه ملا  
سنة ولا تأخذ اكثر من ذلك وعلى الرجل ان يحسن الى زوجته ويحسن  
عليها ويحارم من وطأ وبكر من الرزق بها ويقوم غرضها ولا  
حناجب لها فان خلف الرجل بابه ان لا يطأ زوجته كانت بالخارج  
تركه ويحذر او ينفق الى الحاكم فان رفقته الى الحاكم انظر او يفسد  
فان كسر عهده وعاد الى زوجته فقد نفقها عليه وان اقام  
على شاقها الزهر ان ينفق او يطلق فان من الامرين حيا حبه  
وعليه من نصب خوفه او يطلق فان امتنع من الامرين حيا  
الا ان نفق الزهر حيا حبه عليه فينفق حج يعقوها عنه ولذا انما  
ظاهر الرجل من اذنه كان لها ان يستعدي عليه الى المأكل ثم  
فان كسر عهده وعاد الى زوجته ولا الزهر طلاقها ولكم فيه كلام  
والا يلا وان كانت ورثها بخلت حبا ذكراه واذا لعنت بال  
جل من اللجاج كالمير ان يرضى امرها الى المأكل ان شئت ذلك  
فان رفقته الى المأكل ونزلت حاله انظر سنة من يوم استعد

عليه



المائة اربعة اشها او اربع اشها وهي اربعة اشها في ذلك كانت المباد  
ان شاءت قرب معه وان شاءت فادفعه بغير طلاق وليس له ان  
يتركه ويخرج الرجل العز على ما فيها والمائة على ما فيها بل على  
الصفر والتمام مع الكرى فان كرهت ذلك فليس لها فيه خيار وليس  
لها الا ان ترضى من زوجها والشرع عليها المائة والكساح عليها بل  
البعين ولا لها الا ان ترضى عليه في كساح ثلث فوه حوز عليها بعد الكساح  
ولها اما تزوج عليها بوجه ان يرضى العدة لانها في الكساح في  
من لم يرضى عليها في الفاء ل قال الله تعالى فاعلا نكحها ما طاب لكم من النساء  
وثلاث ورباع فان ختمت فلا تعدواهن بعد او ما ملكن ارباعكم ذلك  
او فان لا تعدوا واذبح الرجل نفسه فعدت كان لها الطلاق  
ميرة وليس على المرأة رضاع الولد الا ان يرضى بذلك وللأب  
ان يرضى من رضعها فادفع له الام بقدر الا ربع الوقت  
فيها الا بغيره كانهما من رضعها والرضع الميراث عند تزوجها  
فيما تر والقر والطلاق وانما ذلك فان ترضى به فقد احسنت فان  
لم يقصد له كذا في الزوج الزامها عليه **باب** احكام النساء من الطلاق  
والطلاق وعقوبة الاذواج والمرأة اذا ابا منه من زوجها باحد  
اسباب البين من الطلاق او الطلعي او المبارات فعليها في ذلك  
احكام ولها عليه فيه احكام وان بائت منه بطلاق بعد الدخول

بها

بها منه كان عليها العدة وان كانت من ذوات الاقرام فعدتها ثلثة اشهر  
كانت الاقرام والمطلقه ربعين اربعين ثلثة اشهر والقر والعقوبات  
المحسنة فاما طهرت ثلثة اشهر ومن يوم طهرتها حتى لا يزوج عليه  
ان يرضى عليها مادامت في العدة من النكاح بطلاقها خلا لا يرضى عليها  
منه رجعة عليه اتفاق في عدتها والطلاق الذي طهرت فيه الرجعة  
طلاق السنه وطلاقها واحدة في طهرتها فعدتها فيه وبه يهدى  
طلاقه وجلس مسلمين عدلين فعدت طلاق السنه وهو ملك برجعها ما  
لم يخرج من عدتها وليس لها اعتراض عليه في الرجعة فاذا خرجت من العدة  
كانت املك نفسها ولم يكن له عليها رجعة وكان له استيفاء  
كان ذلك لغيره من الرجال وهي المباد ان شاءت حاكمه جاز ذلك  
لها بعد مستأنف ومعه جدد وان لم يرضها كره لم يكن له عليها  
**صل** فان رجعها بعد الطلاق الا على قبل خروجها من العدة  
معها ثم بدله فطلقها بغيره كالا في ثاب منه بها وسقطت في  
العدة وكان عليه نفقتها وسكناها فان بدله فراجعها فعدت  
من العدة كان املك بها ولم يكن لها الا من تلحق عليه فان طهرتها فعدت  
كطلاقها في الا ولزوا لثابتات منه ولم يكن له عليها رجعة واستيفاء  
العدة من اولها ولا نفقة لها عليه واداء الرجل الميراث وحاقها  
لم يكن لها رجعة ولا لها عليه سكنى ولا نفقة **صل** والمبارات لا

تطلق

لا يكون الا بذكر واحد من الزوجين بارضاها فبغيرها في المبادات  
وهي ان ترضى المرأة من طهرتها على طهرتها على هذا الشرط  
واحدة في الثلثة بمصر من طهرتها من عدلين والمائة لا يكون الا  
شأن من ثلثة بمصر من زوجها وترك طهرتها لله شها له وكراه  
التمام معه واضطرارا الى ربتها والزوج عند ذلك ان يرضى عليها  
براه من طهرتها كلها عليه واعطاء من طهرتها عينا او مائة يرضى  
عليها او عينا او مائة او دواب ونحو ذلك من الاطراف لطلقاتها على  
ذلك وعليها عليه ولا يكون في حرج من ذلك لموضع سفاهتها لو  
معها عليه فانما جارية الطهر لشهد طهرتها فاشهدت من عدلين  
العدول وكان ذلك في طهرتها فان طهرتها لم يرضى من عدلين  
لم يرضى الطلاق فانام ذلك مقام العقد الطلعي وليس لها رجعة كما لم يكن له  
على المباد رجعة ولم يكن له على المطلقة العدة ثلثة اشهر غير ان رضى  
المباد في طهرتها فطلقاتها لثباتها ما تكتفي بعد الزهدة الذي كان لها  
فيها لانها لا تملك بعد مستأنف من جديد وليس له ان يملك المطلقة  
ثلاث اشهر لا يملك له حرج في رجوعه كما لم يكن له ذلك في كراهه حيث يقول  
فان طهرتها وهو يقول طلاق العدة وهو ثلاث بغير رجعتان فلا يملك له  
بعد حرج في رجوعه ومن طهرت المرأة وهو لم يرضى عليها فلا عدة عليها  
ولا نفقة لها عليه ولا سكنى ولها ان يرضى نفسها من شأن عقبة الطلاق

بها

والمبارات

ولها المباد ان شاءت تآكده وان شاءت استفت عليه والطلاق  
قبل الدخول بها وكان قدس لها ما حرم عدها عليها فغيره نصف  
ماسا دون حجب قال الله سبحانه وان طلقتموهن من قبل ان يمسوا  
فقد رهن منهن نصف ما فوضنوهن لرجعتهن وسقطت العدة  
عنها بايها الذين امنوا انا انكم المراضات ثم طلقتموهن من قبل ان  
تاكم عليهن من طهرتها فعدت واما النكاح عند الطلاق لم يمس لم يملكها  
معدله لها عليه ممران طهرتها قبل الدخول بها لكن عليه ان يرضى  
حاله في الباري والزوج والا فعدت فان كان مرسا معها ثم يرضى  
ثلاثة اشهر الاكثر من ذلك او ما يقرب منه من كبر او غير ذلك  
وان كان مرسا معها ثم يرضى فعدت دينار ونحو ذلك او ما يقرب  
منه ما عدا ذلك وان كان قبل طهرتها بدوم من طهرتها او طهرتها فعدت  
وهو وانما الرجل الميراث من طهرتها قبل طهرتها ثم طهرتها  
قبل ان يرضى رجوع عليها نصف ماسا لم يرضى بها وان كان قد عدت عليها  
على طهرتها من العدة او اكثر من ذلك او قبل طهرتها اياها ثم  
طلقاتها قبل ان يدخل بها كان له ان يرجع عليها بغير نصف الا من  
المستحقة على ما عليها اياه والمامل اذا طهرتها زوجها كان عليها  
ان ترضى من طهرتها وعليها لانها عليها والسكنى لها ما لم يكن  
لها عند مباداة او طلع حسب ما ذكرناه ومن طهرت املا على السنه



تطلق واحدة كان اهلك رجعتها ما لم تنصح لها فادامت الحمل كانت  
املك نفسها منه وهو كولد من القلب وادامت المطلقة حلالا  
لها ان يعقد على نفسها عقد نكاح عتيق منها الحمل لا يخل بالشك  
عليها وطواحق يخرج من دم نفاسها **فصل** واذا مات الرجل في الزا  
او قبل فعلها عدة اربعة اشهر وعشرا قال رجل والذين توفي عنكم  
ويذرون ازا واجازة من انفسهم اربعة اشهر وعشرا فاجاب عدة  
الموتى عنها زوجها ست كانت كبيرة او صغيرة او كانت قد دخل بها  
الوفاء او لم يدخل بها وليس للزوج عنها زوجها في ترك نصيب من نفقة  
عدة ولا اجرة ممكن كايضا لك للطلاق على السرحب ما شئت  
وهو المتوفى عنها زوجها حلال في عدة سواء كانت صغيرة او كبيرة  
المطد ان يقع من الزينة كلها ولا يلبس من الثياب المصيرة بالجمرة والصف  
وهيها ولا يلبس الثياب السود ولا يكل لواء وان اكلت بالخصم  
وتغى لم يكن اس ولا يد من نسج من الاء هان العلية وتنتج من  
السله والفرغان والقيب كله ولا ياكل لها ما فيه طيب ولا يجز  
بالعود وتغى ولا يلبس شيئا من اللؤلؤ والحرير والصفاء من الحديد  
خر يخرج من عدتها والمتوفى عنها زوجها ان يخرج المالح والجمرة  
في عدتها فان من لا ياكلها من ليلتها ان تفسد في ثياب في اكلها  
غير من ثيابا وليس المطلقة ان يخرج من ثيابا طواحق تقص عنها

نكاح

قال الله ولا يجزى من منقعه لا يخرج من الا ان يبين بغيره  
مبني به النكاح من غير الرجوع في القعدة وليس على المطلقة حلالا  
يجزى على المتوفى عنها زوجها والمطلقة ان تلبس الثياب المصيرة ما في  
الصنع وليس الزينة وبشم الجلب وما كان لزوجها عليها وجعته  
بها ان تنصح له لعل الله يقصصها بالجمرة فيما يؤخذ انزها واذن  
الرجل في الزا وهو حامل فوضعت حملها قبل ان ينصح عليها اربعة  
وعشرا ايام ولزم من عليها هذا القدر من الزمان فلم تنصح عليها وان  
كانت عدتها وضع الحمل وكان عدتها اشهر من وثا زوالها  
حكم الحاكم المطلقة عدتها لا بها ان وضعت عقب الحلال في بركه  
خرجت بذلك من عدتها ولم يكن عليها عدة الا ان تراه بعد ذلك  
ما من منقعه وكان قد سمى لها حملا ولم يدفعها حتى تنجب  
كان لها ما شاء من الجمرة باجمرة بقصير من اصل تركه قبل قسها  
ما من منها وقد دخل بها او لم يدخل بها وكان ان ماتت وقد سمى لها  
نكاحا معها ولم يكن حملها حتى مضت ولزمها عليه من الجمرة  
نقص سها منهم وقد عني بحسبهم من مراثيها سواء كانت  
وقد كان دخل بها او لم يدخل بها وان ماتت المراءة ولم يكن حملها  
مرا فلا شيء لزوجها عليه وكان مات عنها ولم يكن لها صدا فاقلا  
مهر لها من تركته وليس للمتوفى عنها زوجها وهو حامل نفقة

في الاموال ولا يقبل شهادة النساء في النكاح والطلاق والوصية  
والفاسخ والدماء ويقبل شهادة اربع نوة في الوصية فان  
اخصها الا امرأة واحدة اخص شهادة في ربح الوصية وازاد  
على الواحدة عجب ذلك **باب** احكام النساء والقوة  
والديات اذا قبلت المراءة من مسلمة علة كان اوليا المتوفى  
فصلها فان فعلوا بالدية منها كان عليها اخوة من الاول او حواشي  
حب ما يقع الاتفاق عليه من ذلك فان قلت وجلا جرمها  
كان عليها ما من الاول الكف ديار حسب ما يقع الاتفاق عليه من ذلك  
وان قلت الرجل المراءة فاراد اوليا وما قلته كان لهم ذلك ويؤن  
المدة من خمسة ديارا وخمس من الاول ان كان القتل من كذا  
خطا كان فيه الدية على ما يراه دور القود وان اقبلت الحق المسلمة  
ان عيرها او عده لم يكن عليها قوة وكان عليها قيمة القتل ولا يجل  
بجارية للمسلم وان قبلت عبدا او امراة مسلمة حرم لم يكن له  
الا نفس القاتل ورواها وعليها الا ان يفيد بركه او ما ترضى  
به الاوليا من الدية فادومها والمرأة في الرجل في الرجل  
حوسل في الثلث فان ازاد على ذلك جعلت المصنف من  
دنيا الرجال ومن كل شيء واحد من المراءة ان استمر صلاحتها  
من كل سمن منها الدية كاملة ومن احد السن نصف منها

في الاموال

نكاح

نكاح

في الاموال







مصر

وہجفن

ونيفر بحلالت الفرج ايضا وهي الكلمات التي تفت بها فالصلوة وكذا  
لا اله الا الله والحمد لله الذي لا اله الا الله والحمد لله الذي لا اله الا الله  
السبح والارض للرحم وما بينهما وما بينهما قرب رب العرش العظيم <sup>عليه</sup>  
يا الهي ليس في القدره رب العالمين انه اذا قرب قلب هذه الكلمات  
وحقق عنه وكل الرجال انية بلقوب باذكرناه اننا انظره وانين  
النساء والرجال انهم في هذه السنه وتوكل الله الملك الذي  
انقذت العاصه الملكه وتوكل على الرجال المسلمين من الرجال القبا  
المعروفه بالحقن في كل الامور ولا يعمل امره ولا يعمل الامور  
او ربا ربا في ذلك ولا اسلافه في كل الامور عند  
الوقت وقدم امره في موضع قطعها او نعرض عن الامور في كل  
والصلوات وتقبل امره في جميعا بمثل ذلك فانه انما العوازم في كل  
الملكه الا الله ولا يبعد الرجل الا الرجال وعلى الامهات من  
النساء والرجال واحد وهو في كل الفئه الاولى منها البيت  
والثانيه باب الفراج فبما الله شيء من حلال الكاخره فله السلام  
والفئه الثالثه باب الفراج الذي لا يضاف اليه شيء من حلال ولا يمتنع  
المرءه منه صلواته ولا يبعد وقصها وكان المرءه اذا اعتلت عن  
ودم النقاس والمجاهره ودم الاستغاضه لم يجر لمن استغاضه  
شده بر شعره اخره والحمد لله الذي لا اله الا الله فانه ثابت

ولا يعرف فضل المرأة من المؤمنين ان شهد لها مع شرع بعد الفصل ولا في  
حاله وكثير المنة تريد عظم الرجل يفتن من القباب للاب من الامانة  
فمنها وفقد ان بعد اكلان الرجل ثلثة اوثاب ولكن الحرب والقتال  
والباقي من غيبه اذ اصاب وطعامان وعط وشئت لالهف وويل  
المرء كثر الرجل وهو الكافر والاصح من وزن ثلث عشرة ورواها  
ما رواه الحران والقدم وروى والفاق ثمان جات من اوسط الشعر  
وزن اربعة صرام ولدناه وزن مثالي وجه ويحيط اليه  
كان ذكرا او اناض صبي بر مضع سجود قد من حبه واطرافه صلي  
بابا كثر لانه ما يبعثه عز وجل بعين الركنين فانها من الماخذ  
اصاح الرجل لانه تام الماحد وان ضلته الكافر يشي بعد الله  
القول صمد ولا يجر لكانا ثاب ولا يبيع مصره ولا يقطع اكلانه  
بالعدد ولا يقبل لانه لا ان شذ البره فصره ليل ولانامات  
صلي من شاء وذيات ورجال مسلمين ليس من دور محرم لاهم الرجال  
المسلمون امر من الامان من اصاب في السداد فاعلمت ثم غلبت المرأة  
المسلمة جاد الرجل المسلم لها وعلو بها الواء وكذلك انا مات  
مسلم حال من اجل الدبر وميها مسلم مسلمين غير محرم لاهم  
العاه المسلمات ورجال من اجل المرأة من انا فاهم ان يغلب ثم يغلب الرجل  
يا بعضه الفاء المسلمات من كنه العلم ومصره علمه وان لم يحدث

والجزر والتمر وبعض حب الجوز  
والأندلسي أو أباد ولا بد من الحامض

يعرف كفة العدل فما ائت به فاعلم انصب عليه الماء صاودك  
عند الاخطار حسب ما ذكرناه وان كانت الحصى لا قدر من ربع سنين  
جاءت السبعين انضيلها من وراء القريب فيصب عليها الماء صاودك  
عند فقد النكاح فاذا كان الصبي اقل من ستة سنين ولم يوجد رجل  
جاء النكاح ان يفسله وامن القاب والمراة اذا رقت لأمر ربها انزل  
الفرها جلد طوسرها مكبة لثرا من الرمال وليس ذلك واجب  
فحمل الرمال لأجازه من بل ليس بمسنون فيه ولا معروف وهو ضئ  
بالنساء طوي قد صاودا وادوا وضعت المني للامتنع عليها قام الامام <sup>عليه</sup> السلام  
عليها عند صدها واذا صلى الرجل قام الامام <sup>عليه</sup> السلام فاعند وسطر وقفا  
بعد الكبيرة الرابعة على الرجال اللهم عبدك الذي عندك تملك وتكسر  
خسر وله العدة ان تقهر إلى حركت وانت في غيرة ما غفر له  
وفاؤه عن ردم الاربعين وقفا بعد الكبيرة الرابعة على المراهي <sup>عندك</sup> اللهم  
استك اية امك تملك بك وانت خير من ردم الله امه افقر إلى <sup>حك</sup>  
وانت فخر من ردمها ما غفر لها وارجعها ادم المراهين واذا اريد  
من المراه وضعت الحشا والقيلام امام القبر ونزل المني من النساء من  
باخذها من النساء فبعضها في القبر فان لم يحضرها حق ذلك وكان  
لها بعد واثاوب كانوا المستوفين لذلك فان اذكر لها قريب <sup>يحب</sup>  
لولا ما من السنين من ادم بينه وبينه ورجع القليل من اجابها <sup>يحب</sup>



الامين وكذا قد عجز الرجل في غير وجهه عند وضع اليدين  
والفقر ولا يترك عليه شيئا منه وادخل الرجل الرجل الوفير عتلات  
ادخل الامر اليه ووضعه جانبا على الرجل والفقر يكون راسه على  
موضع العين ويناول من هذا ليسق راسه الى الفم كما سبق في قوله  
من اولاده الى الدنيا ولا يرفع يديه الى السماء ولا يركب الارض  
الكر من اربع اصابع مفرجات ويكفي ان يطرح في الفم من غير تمام الك  
خرج منه ومن الحب في القلب افضل من غيره في المدايب بد الخ  
السداة واليوق بالله الوكيل لبس الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والهاقير القليل وصلواته على سيد الانبياء  
والاخرين محمد خاتم النبيين وآله الطاهرين **باب** فرض  
الوضوء وضوءه اربعة اشياء عند الوجه من قصاص الشرا الى  
عامة شعر الذقن ما دأبت عليه الا بهام والوسطى وفصل اليدين  
المرفقين الى اطراف الاصابع واليمنى مقدم اليمين مع التمر وضع  
خامس القدمين الى الكعبين **باب** ما ينقص الوضوء وينقضه في  
المول والغائط والرجل واليمنى والرجل والغائط والغسل  
اليمين واليسار والعقل بالافات والافات الغسل لهما من المضم  
والغسل للثنا ولا يستغاضه ما هو دون الموجب للغسل منها وفي  
الصلوات **باب** ما يجب اعادة الوضوء ويجب اعادة ترغيبه

اشياء ستة ما تدناك من الرجل والغائط والرجل ولا يستغاضه  
ما هو دون الموجب للغسل منها والافات الصلوات والوقت الغالب على  
اليمين واليسار والعقل بالافات والافات الغسل لهما من المضم  
مضمين بغيره او غير ذلك من غير ما هو من الماء هذا او شيئا من  
الغسل والثلث من غير فعله **باب** ما يجب الغسل وتجب  
سبعة اشياء ازال الماء الدافق على كل حال والجمعة والفرج و  
الحج للثنا ولا يستغاضه والنفاس ونفسيل المني وما سبه بعد  
برودها بالحيث قبل الغسل **باب** فرض الغسل وضوءه شيء واحد  
مختلفة والشيء الجمال الماء المصحح جاتر والصفات الاندباء فضل الله  
ثم ما من القيد ثم ما من الا ان يركب الا وتاسر في الماء فيجوز ان تاسر  
واحدة تاف على طهارة **باب** فرض رجل اجمع عليه شرب غل  
فرما وسنة وصحبا اجاز في جميعها غسل واحد اجمع واخيه  
انزال الماء الدافق بجماع والفرج وغسل مينا ومراة بعد  
بالحيث قبل نصير ودخل الميتة لزيان وسلا الله صلى الله عليه وآله  
واداد زيادة الا انه هناك على الملام واما كبر يوم العيد وكان  
يوم الجمعة واداد قضا غسل يوم غفر وغفر من طهارة الماسة واداد  
صلوة الكسوف وكان عليه في اليوم نذو صلوة وكسوف يغسل واداد  
الوقت من كبره على ما جاء من الغسل يغسل واداد صلوة الاستسقاء

وحضرت صلوة الاستسقاء ونظرا لصلوة على قصد من ربه  
بعد ثلثة ايام وغسل يومه وقصد الى الجاهل وله ان عليه ما غابا  
ما زال القاسم **باب** ما يجب التيمم ويوجب ثلثة اشياء اولها  
والغائط والرجل واليمنى والفرج وثانيها الماء الدافق والوقت الغالب  
على السج واليسار والعقل لا يدخل ما حله وضع القدمين  
للثنا ولا يستغاضه والنفاس ونفسيل المني وما سبه قبل الغسل  
بغيره واداد الماء وطال نصيب وقت الصلوة وبعد الكسوف  
لقيم فوط في استسقاء قبل ذلك الوقت لتقريب الطهارة هو الكسوف  
الماء بعد التيمم اذ اعدم **باب** ما ينقص التيمم وينقضه ما يوجب  
ردوه الماء مع القدح عليه والكر من **باب** ما يجب الصلوة  
ستة اشياء كمال العقل وعدم ما يفره ما يجب العند والاستسقاء  
وعدم التيمم وجود الصلاة ودخول الوقت **باب** فرض الصلوة  
وفرضها ينقسم ثلثة اقسام فرض الفجر والارض وهو سبعة عشر ركعة  
وفرض الظهر وهو احدى عشر ركعة والامس وفرض العشاء وهو  
مختلف باختلاف اجاسه **باب** فرض من السج والعصر فاما  
الحضن ما ظهر من ركعات والعصر كركعات والمغرب ثلث ركعات  
وعشاء الاخرة اربع ركعات والافات ركعات واما من الفجر  
فالظهر ركعات والعصر ركعات والمغرب ثلث ركعات والعشاء

الاخرة ركعات والافات ركعات والافس ركعات والمغرب ثلث  
ركعات وعشاء الاخرة اربع ركعات **باب** عدد الكسوف والفجر من  
تيمم ثلثان وعشرون والظهر ومثلها والعصر واليسار عشرة  
والمغرب وثلثان وعشرون في العشاء الاخرة واحد وعشرون والافات  
**باب** عدد تسبيح الركوع والسجود وعدد ذلك على قول  
الاكثر كافر ما نزلت ذلك وخمسون تسبيحه سنة وثلاثون والظهر  
ومثلها في العصر وسبعة وعشرون في المغرب وست وثلاثون في  
العشاء الاخرة وثان عشر في العشاء ادا افضل والزيادة على ذلك  
**باب** عدد محبت فرض الصلوة والفجر وعدد ما على كل  
اربع وثلاثون صلاة ثمان في صلاة الظهر ومثلها والعصر  
فصلوة المغرب وثان في صلاة العشاء الاخرة واربعة وثلاثون  
الافات **باب** عدد مواضع التوجه والتوجه في صفة مواضع  
في الاول من الفجر والاول من راتل الزوال والاول من راتل  
المغرب والاول من الزينة والاول من صلاة الليل والمغربة من  
الوقت والاول من ركعتي الاحرام **باب** مواضع القنوت  
وموضع سجدة من جميع الصلوات المفراصة والزوال والركعة  
قبل الركوع الا في صلاة الجمعة صلاها وكثير مع امام وفي جماعة  
فان في الاول قبل الركوع ولا بأس به بعد الركوع لتزنيه

من



طعم

ثم القوت

عشر مئة

وعنه

٢١



ركعتان يقرأ فيها بآخرة الكتاب ولا خلاص **باب** صلوة التكرار  
ركعتان يقرأ فيها الحمد ولا خلاص وبآخرة الكتاب **باب** صلوة يوم  
الجمعة ويقرأ فيها سورة البقرة من الأمان ولا خلاص ركعتان بعد  
العصر وقبل الدعاء **باب** صلوة يوم عاشوراء وصلوة يوم عاشوراء  
من لم يصبر شهد الحسين عليه السلام بصلواته يوم عاشوراء **باب**  
صلوة الزيادة صلوة الزيادة ركعتان يقرأ فيها الحمد وسورة الرحمن  
التأخير الحمد وسورة يس ويقرأ فيها ما تيسر من القرآن **باب**  
صلوة القرب وهي صلوة حبيبنا وإمامنا وصلوة الحق أربع ركعتان  
يقرأ في الأولى منها بآخرة الكتاب وسورة الحمد إذا قرأت في  
الثانية بآخرة الكتاب والعماديات وفي الثالثة بآخرة الكتاب ولما جاز  
والقبح وفي الرابعة بآخرة الكتاب ولا خلاص في سبع فالحمد أربع فالحمد  
بما قبل الركوع وبعد القراءة سبحانه وتعالى ولا اله الا الله  
أكثر من عشرة وفي الركوع عشرا وفي السجود عشرا وبين السجدين  
عشرا وفي الصلاة الثانية عشرا وبعد القيام الثالثة عشرا في كل  
يوم وكبر كل ركعة في أربع ركعات ثلاثون مرة ويصلي في الأربعين  
**باب** صلوة من لم يصبر عليه السلام وصلوة من لم يصبر عليه السلام  
أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد وخمسون مرة فلا اله الا الله  
بين الأربعة يقرأ في كل ركعة صلوة فاطمة عليها السلام وصلوة فاطمة

ركعتان يقرأ في الأولى منها بآخرة الكتاب ولما انزلناه في ليلة القدر  
ما تيسر وفي الثانية بآخرة الكتاب ولا خلاص **باب** صلوة  
الجمعة وهذه الصلوة اثنا عشر ركعة فيها بآخرة الكتاب وسورة  
يس وفي الثانية بآخرة الكتاب **باب** صلوة ليلة النصف من رمضان  
وهذه الصلوة أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد وسورة  
الاخلاص مائة مرة وفي الثانية بآخرة الكتاب **باب** صلوة على  
الموتى والصلوة على الموتى في نكح على خمر اقام قسم بها الصلوة على  
المؤمنين وهي خمس ركعات وفيها الحمد وسورة الحمد وسورة الحمد  
والحمد لله على ما يكره عليه خيرا والحمد لله على ما يكره عليه خيرا  
استغفار ما يكره عليه خيرا والحمد لله على ما يكره عليه خيرا  
ويكره عليه ان شاء الله ان شاء الله ان شاء الله ان شاء الله  
جزء اصل الاسلام يكره عليه خيرا ان شاء الله ان شاء الله  
**باب** ما يجب اعادة الصلوة منه ويجب اعادة الصلوة منه  
شيئا كثيرا الا حله اذا ذكر انكرهما والقرآن افاض كما متعدها  
في الركوع افاض كما متعدها وكذلك التسبيح في السجود والصلوة على  
النبي وآله عليه وآله اذا قرأها متعدها في التسبيح الاخير والصلوة  
حق يصح والصلوة على الحسينين وذكرهما بعد الركوع من الثانية  
والقرآن افاض على بعضه والصلوة على ما كان قوام بعد الصلوة

او فيها التسبيح والصلوة في السجود والصلوة في السجود  
السجود في الركعتين الأولى من كل فريضة والسجود في السجود  
المغرب واعطاء اتمام الصلوة بما يجب فيه القصص لها والاعطاء  
القصص لها بما يجب فيها من الاعطاء والصلوة في الركعة الثانية  
الاختلاف من الصلوة واعطاء الاختلاف فيما يجب فيها من الاعطاء  
بما لا يفسد في الركعة الصلوة والصلوة على النبي وآله عليه وآله  
عليه السلام والصلوة الى استبادهما مرة يقرأ الف أو مخرج والصلوة  
في الوقت ما لم يدرك وهو ثمان وثلاثون والصلوة في وقت غير جائز  
بطلانها بغير زيادة الاحتياط في الصلوة والصلوة على ما كان قواما بعد  
طهارة من الاجناس والصلوة في وقت مفقود والصلوة في مكان مفقود  
والصلوة باقية من الفضل لما مفقود والصلوة في وقت مفقود على  
الما ومن ما يجب في الصلوة والصلوة على ما كان قواما بعد  
منه ويتفق الزيادة فيه ويتفق الفضل فيه الا في ركعتين منه والتفقه  
في الصلوة والكلام فيها عامدا واحداث ما ينقص الوضوء متعدها وحرف  
الوجه عن الصلاة المستند بها والصلوة على ما كان قواما بعد  
القيام بعد الصلوة على شرط **باب** ما يجب  
الركعة من الاجناس والركعة في وقت استباحة الذهب والفضة  
والفضة والتسبيح والصلوة في الركعة الأولى والصلوة في الركعة

الاستباحة زكاة على الوجه **باب** صفات ما يجب فيه الزكاة وما  
تشرع هو المحبوب من الذهب والفضة للتعامل ومن كان على الصلوة  
منه حروجه من المعدن اوسع حليا وسبابك من هذا النوعين  
ما اشتغله المسلمون من ارض الاسلام دون ارض القراخ من القارورة  
والسائر من الاصل والصلوة في وقت واحد **باب** كليات ما  
فيه الزكاة من هذه السبعة الاشياء واولها كليات ما يجب فيه الزكاة  
من هذه الاطراف ستة مقادير الفرض مائة درهم وعشرون دينارا  
والثمن وخمسة اوسق من الاربع ثمان وخمسة ابدال وثلثون  
المبرور وربعون في الغنم **باب** ما يفرق عن كليات هذه الاطراف في  
المقدار والفرق من ذلك والقدار واحد وعشرون حلقا للعدو  
درهما بعد المائتين في الورق واربعة مثاقيل بعد العشرين في الصبر  
من الاصل بعد الفس وخمسة عشر بعد الفس وعشرون بعد ذلك وسبعة  
ونفون بعد ستة واربعون بعد ذلك وستون بعد ذلك  
وسبعون من بعد واحد تسعون بعد ذلك الى عشرين ومائة فاف  
والعدو على ذلك كان في كل اربعين فريضة وكل خمسين فريضة  
وربعون بعد المائتين من الفريضة على حساب المائتين في كل اربعين فريضة  
كل اربعين فريضة اخرى مائة واحدة وعشرين بعد الاربعين في  
ثم في مائتين واحدة منها فريضة من ثلث مائة فريضة وكل مائة بعد ذلك











منه

الاخا رطلين كل ما ترضا عليه الزوجان من ثياب او كبريت فلهما  
لان كبريت القهر من اكلها ما كان ولا يفسد على من اكلها ولم  
يعد فيه بغيره الا كبريتا وقع عليه رضاءها كان ذلك ليس هو  
القبول منه فهو موقوف عند ما يرضى عنها اما عند ما يقبل من غير رضاء  
فان ذلك موقوف على ما اراد الله تعالى من رضاءها لا يرضى  
بغير رضاءها وعند غيره مثل القهر والوجوه والجماع انهم قالوا لا  
يكون له الا من عشرة دراهم وهو اشد من القهر لولا ان الله تعالى قال لا امرأته  
عليه السلام او ان يكونا من عشرة دراهم كذا في بعض النسخ  
وقد صح عندنا ايضا ان يكون من ثلث درهم العشرة درهم  
هو من الزوج لا من المهر لان المهر موقوف على ما يرضى به الزوجان  
فان لا يرضى به فانه لا يكون له الا ما قلناه ولقد ذكرنا ذلك  
على ان المهر يرضى بها ما كان لا على كبريت المهر ولا يرضى  
كثرة وزنه ان يقع على ما جاز من المال الذهب والفضة والمهر من  
قلم المرأة القدر معلوم المهر من زوجها او ثوب او سوط او رداء  
او حياء او ربيبت او حياء ربيبت وما اشبه ذلك ما هو به المهر  
ان ارضيت المرأة بذلك فقيست لها من كل شيء وليس من بيان ذلك  
ما حدثنا به من غير ما ذكره جعفر قال سالت جعفر بن زوجه امرأة على  
بعضها سورة من كتابه فقلنا اما احسن ان يدخلها حتى يطلعها السورة و

الحق

ويطبخها شيئا قلت له ان يطبخها انما ارضى بها فقال لا يرضى  
ان ارضى بها ما كان وفي رواية من رضاءه من غير رضاءها  
تزوج امرأة على سورة من كتابه ثم طلقها قبل ان يطلعها احدهما  
قال يرضى عليها نصف ما تقدم من ثلث تلك السورة وفي رواية العلاء  
وربما يرضى من سبعة عشر جعفر بن قال اجابته امرأة الى رسول الله  
فقلت زوجني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله هذه المرأة فقام رجل  
انا يا رسول الله ومنها فقال لما نطقها فقال ما لي شيئا فقال لا فاعت  
فاعد رسول الله صلى الله عليه وآله كلام فلم يرضها احد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله  
فان الله في المرأة النصف من الثمن شيئا فقال نعم قال قد روي  
عن علي بن ابي طالب ان اباها وفي رواية اخرى قال رسول الله  
يقتل القرآن قال نعم سورة قال نعم عليها عشرة اشهر حتى  
سجل به بعد ان السورة قال نعم قال الرجل تزوجها ولو كان حديد  
من فضيل ركبها قال سالت ابا عبد الله عن رجل تزوج امرأة له  
درهم واطعها عبد الله فربما يرضى بها ما كان في احد ما قلناه  
ما قصيد وكانت قد رويته لاسرارها في حجب ربيبت بالزوج  
وربيبت بالهبة فان طلقها قبل ان يدخل بها قال لا مهر لها  
عليها ما لله درهم ويكون الهبة لها وروي عن جعفر بن محمد قال  
ابو عبد الله وانا حاضر رجل تزوج امرأة على ما يرضى به من ثياب

من

والقول يوم في الجنة دار  
مات الذي يرضى بها يكون  
للمرأة يوم في الجنة  
والمدبرة يوم

الزينة وقد ثبت على ذلك فطريقها قبل ان يدخلها قال لا يرضى بالزينة  
خدا المهر يكون للمهر من ثيابها او غيرها فانه امر مخصص  
المهر هو قلت فان ماتت المهر قبل المهر لم يكن له من ثيابها  
نصف ما تركت المهر لان الاموات نصف ما تركت لها ويكون  
لورثة مولاها المهر من ثيابها المهر المهر في المهر المهر  
من جعفر بن محمد عن علي بن السلام في الرجل تزوج المرأة على وصف  
قال لا وكس ولا شطط وغرير من مولى قال قال ابو عبد الله  
انما تزوج الرجل المرأة على المهر او القم فان اعطاها القم وهو حيا  
او الجارية وهو حيا فله من ثيابها ما كان في ثيابها فله  
نصف القم والا فلا وله نصف قيم الجارية ونصف قيمه ولها  
فان كان في القم وليس بها الجارية فله نصفها ونصف ثيابها  
فيما القم وليس له من الا ولاد شيئا وان كان في القم الجارية  
بها جمل وجعل عندنا فقلت فانما لغيره نصف الجارية ولا شيء  
له من ولدها وروي عن جعفر بن محمد عن الصادق عليه السلام في  
رجل تزوج امرأة على مائة درهم وساقها المهر فماتت الوفاة  
والقم عندنا ثم طلقها قبل ان يدخلها قال فقال ان كان ساقها المهر  
حين ساقها ومن جمل ثيابها نصف الاموات وروي عن جعفر بن محمد  
جعفر بن علي السلام قال سالت رجلا تزوج امرأة على ثياب في وارث

وله

وله وذلك الثمن ركبها قال جازله ولها ولا نصفه لاحد من الثمن ركبها  
ومثل هذا اكثر من ان يحصى وجاء ذكرنا كذا في بعض النسخ  
يقصد على الكراج اذا جازله ذلك الحد لا ينصف عليه المهر والعقد الكراج  
عوضي دون بلوغ ذلك الحد لا ينصف الكراج والمهر على الاستسلا  
برضاء الزوجين هذين الرجلان تزوج امرأة ولم يرض لها مهر فطلقها  
او ماتت قبل ان يدخلها قال لا مهر لها وهي امرأة تزوجت ارضا  
من جعفر بن محمد عن الصادق عليه السلام فلو كان للمهر مهر فلو جعفر  
الذي لم يرض للمهر عند عقد الكراج فله المهر المهر من الثمن ركبها  
يعني عند الكراج كالنصف من المهرين شرط المهر اذا نكح كذا في بعض النسخ  
الكراج لان شرط المهر معروف ومعارفنا وهذا دليل واضح والحديث  
الذي روينا عن الصادق عليه السلام قال ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله  
ولا زوج واحدة من بناته على اكثر من اثنى عشر اوقية وشر لا يرضى  
دورها والشر نصف الا وقيسرون واما كان ذلك خمسة درهم  
ورما هذا في جميع واعتمادنا على هذا وروى عن جعفر بن محمد  
ينقص ما كراهه لان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يرضها الا بغير  
له قال في روضة طراز زوج المقتول ومقتل له على سبيل القتل  
الشراب لا على سبيل القهر لو كان ذلك واجبا لما جاز المهر ومن  
دعاهما انما هو لئن دخل تزوج امرأة على صداقة درهم لا يرضى

من







بما فيها جميع على الامام بدعة بهاد و واقفوا ولا تفهم لكنكم بها الدلالة  
بما عرفت عند اصحابنا القريبين و انما عرفت منكم بها قناع عند الوعد  
لهم انهم من اصحابنا و عرفت القصة بهاد الباعات التي على البهاج  
المناظر من الحاج ما يعظم و بهاد الوقت **المسألة الاولى** و كون اليد لله  
و انما هي المقتضية عند نفسه الاصل العرفي انه زعم ان الامام بهاد هي الزاوية  
و انما هي من كمال الاستماع المعقود باشرط الاحوال و ان قولهم قد  
خلت فقه الامام و قد عرفت به و انما هي من كمال الاستماع المعقود  
ما عرفت الا على وجه واحد او ما ملكها بهاد فانهم يقولون ان  
و ان ذلك في ذلك هو العادون ما لو قد عرفت هذا القريب هو الامام على  
انما عرفت بها ليست بوجه و لا ملك بهاد و انما عرفت هذا القريب انهم  
بها اجمع من الحاج ما عرفت **المسألة الثانية** قلت و روي الخبر ان  
صلى الله عليه و آله قال لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
و لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
سماح عرفت ما قول الله في قوله انما و انما عرفت هذا القريب  
و روي الخبر انما عرفت و انما هو على ما عرفت  
سماح و كمال الاستماع فاعلم ان كمال الاستماع هو الامام  
ضد كمال الحاج و انما هو على ما عرفت  
يجمعون مع ذلك ان من كمال الاستماع و انما هو على ما عرفت

مقرا

مقرا بذلك فاذا و انما عرفت منكم بها قناع عند الوعد  
لهم انهم من اصحابنا و عرفت القصة بهاد الباعات التي على البهاج  
المناظر من الحاج ما يعظم و بهاد الوقت **المسألة الاولى** و كون اليد لله  
و انما هي المقتضية عند نفسه الاصل العرفي انه زعم ان الامام بهاد هي الزاوية  
و انما هي من كمال الاستماع المعقود باشرط الاحوال و ان قولهم قد  
خلت فقه الامام و قد عرفت به و انما هي من كمال الاستماع المعقود  
ما عرفت الا على وجه واحد او ما ملكها بهاد فانهم يقولون ان  
و ان ذلك في ذلك هو العادون ما لو قد عرفت هذا القريب هو الامام على  
انما عرفت بها ليست بوجه و لا ملك بهاد و انما عرفت هذا القريب انهم  
بها اجمع من الحاج ما عرفت **المسألة الثانية** قلت و روي الخبر ان  
صلى الله عليه و آله قال لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
و لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
سماح عرفت ما قول الله في قوله انما و انما عرفت هذا القريب  
و روي الخبر انما عرفت و انما هو على ما عرفت  
سماح و كمال الاستماع فاعلم ان كمال الاستماع هو الامام  
ضد كمال الحاج و انما هو على ما عرفت  
يجمعون مع ذلك ان من كمال الاستماع و انما هو على ما عرفت

و انما عرفت هذا القريب هو الامام على  
انما عرفت بها ليست بوجه و لا ملك بهاد و انما عرفت هذا القريب انهم  
بها اجمع من الحاج ما عرفت **المسألة الثانية** قلت و روي الخبر ان  
صلى الله عليه و آله قال لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
و لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
سماح عرفت ما قول الله في قوله انما و انما عرفت هذا القريب  
و روي الخبر انما عرفت و انما هو على ما عرفت  
سماح و كمال الاستماع فاعلم ان كمال الاستماع هو الامام  
ضد كمال الحاج و انما هو على ما عرفت  
يجمعون مع ذلك ان من كمال الاستماع و انما هو على ما عرفت

المقرا

و انما عرفت هذا القريب هو الامام على  
انما عرفت بها ليست بوجه و لا ملك بهاد و انما عرفت هذا القريب انهم  
بها اجمع من الحاج ما عرفت **المسألة الثانية** قلت و روي الخبر ان  
صلى الله عليه و آله قال لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
و لا بد من العلم بالعلم و انما هو على ما عرفت  
سماح عرفت ما قول الله في قوله انما و انما عرفت هذا القريب  
و روي الخبر انما عرفت و انما هو على ما عرفت  
سماح و كمال الاستماع فاعلم ان كمال الاستماع هو الامام  
ضد كمال الحاج و انما هو على ما عرفت  
يجمعون مع ذلك ان من كمال الاستماع و انما هو على ما عرفت

قال











ثابت بها الشئ المعصب بالاعتقاف به من كونه الخلق سطر  
ما يتصور في زوهر الشئ من الضاء **فصل** علوان قولنا  
خونك زواجهم من باب الجمل عند كثير من أهل النظر وليس من العوم  
في شئ من جري وجرى قولكم قال لو لم ألق في كتابه القتل لفتني  
كأنه هذا لا يرى منك وليس يرى عهد بل في وقتي عهد غيره أو  
لما قد على صلة عقدا فاسد هذا العقد لأجل ذلك من الكافي وأما  
بعضهم أو قال لم يحد إليه هذا لم يحد في كذا لأن في عقد  
يقين وما أشبه هذا من الخيال الجهد فانه لا يتصورها العوم بل يخرج  
طب مع ذلك استقام في الخيال بها أن لم يصر في الياء ليل عليه وإن  
الامر على ما وصفا كانت لا تستقر على امر الذي لم يشرط لفظها  
زوج محض من انفس الموصلي اليه عليه وآله وحده من الاجازة  
الاقتضا عليه وهذا <sup>شديد</sup> المفسر وقد جعل للمفسر في الحكم بدلالة  
ولو منع هذا المصالح ان يرى عروها في الزلعة مستحاضة هذه  
الاطلاق كما لا يخفى اقتضاه على نصير الحكم ما يراه المفسر في الكلام  
والعهد والعقد والاختلاف ان يكون ما سوى كل واحد منهما معنى  
مستغنى عنه حسب ما به <sup>شديد</sup> فاما ما ذكر الشيخ المصالح في  
الذي قد ثبت لها عليه من القول فانا اعتد على الصادق جعفر عليه  
عليه السلام في الاحكام فانه دينا الحقين يقرب به الى الله عز وجل وانما

للإمام

للإمام المعصوم المنصور عليه من قبل الله عز وجل المأمور بطاعته  
كأنه <sup>شديد</sup> من سادة العرف الذين ينظمون ديننا عليهم السلام فضا  
واشياء بانهم لا يقرقون كتاب الله جل اسمه حكما ووجوباً وخيراً  
فمن لم يرض به القاد لا أن وهو علينا الاعتقاد على مفاصله عليه  
في الاحكام الخافعة لجميع الفقهاء من شأنه الذوق قد امتا لم يوافقنا  
وذلك اننا لنعلم انهم العالمون بالكتاب والسنة وراعيها الخافعة  
بها الملبين بالعلم على الظن والعروة وراعيه الملتزم في الاحكام الصل  
الصون والصل <sup>الصل</sup> العاد ليس بعد الحق ومنه من عزة بن القدر  
عليهم السلام في الظاهر من علم بالصلوة والشأن **فصل** مع ان  
لم يكر الصادق جعفر بن محمد عليه السلام كل في الامانة والعزم والكم  
كما وصفا وكان من جملة الصالحين من ربه النبي صلى الله عليه وآله  
الاعتقاد عليه في الدين والامر من الاعتقاد على النعمان المارق بالامر  
عز لا مان وظن اننا الما وكين كما استبعد من الخلاف على السوي  
عليه وآله ولو في طس طان ومنه من سطر ومنه من الارب عباد  
الضوء الطاهرة عليهم السلام واتباع لعادتهم الصلوة مع عيسى  
الاسلام فليس يوجب طلاء في الاجابة بل هو من سيرة العاكفين  
الاصوات **فصل** فاما قصد به هذا في الصلوة من الخيرة  
الصادق عليه السلام فاجابة ان الظاهر ليس على الاجل قد لا يرى

منهم كان بها علم في القبان لغيرهم مستغنى عن شئ من مقدار واحد  
المير في حاشية شأنا من شئ من عار وبيت جماعة من الفضلاء  
بكره من يعتقدون فيه الصالح فالحق ما على في احتضار الى  
ضله فخر وعائنه فوجد من اجل الناس وادبهم عن طريق العلم  
ويقرب الى عيان الحجة والمباين بقول القياس في الاحكام  
والمرى ولم يكن يحس من ذلك كاشياً فحسب شدة عناه هذه  
وانفاق الجمال عليها لئلا يفتن ما عليه من الضلال مما يقتضيه العقل  
وفيهم شرايع الاسلام واعتناهم على التقليد واعتقادهم من الاحياء  
وجا استلامت **فصل** فقال له لست انتوب ونصدقك  
بما عكس ولا يعلم كيف يرتحل الرجل الذي كرت وصلة الدنيا  
ويصدق الذي يخرجه فيا ذكرت عهده من قبل مال الامام وعين الحق  
به من القول كان معناه في الجواز وفوقه على كثير من خواص  
ولم يفسح عهده سوى مكانة الامام ولا العلم بكافة من الملائكة ولو كان زادا  
ذلك التوضيح الذي يكون الخيف لك ونظا هرت به الاجابة <sup>صل</sup>  
شبهة وكثير من شيعته قد ادوا مكانتهم بانفسهم بالابانة والاقتضا  
وكان ذلك يتشعب من هذا الرجل في الواقعين واهل الخلاف كما انشعب  
من ادعاء هذا مقام كالمري وانسوا وروج من القائل رحمه الله والملاح  
والقراوى واعنا لهما من المطلبين القرويين بالحق والفرج عروها

الان يكون وجهه وعنده ليو القدر ولد ولكم ونفصه لاهل البيت  
وعصيتهم على ما صدره في قوله وما يقول من ان الله شانه  
ورفع في الدين كانه ولو في الحاشية عباد الله عباس ان هذا  
شئ من شئ من المؤمنين ام عصبه عليه وعناد الله في ما اذن  
نظيره وهذا قوله في ذلك الاعتقاد وقال في حاشية حكم النبي صلى الله عليه  
والله هذا حكم بعض العرب او قال لكم به من عهده في شدة لو ان نصير  
ظهر من مذهبه في اعتد الذب بدنه الله معطيه لوانها ايضا عليهم مقام  
هذا مذهب بعض القيسين او قول رجل من العدد وبين الحكم من بعض  
الامويين لما روي هذا الصالح بكفرهم دون القضا باجتهاد ما هم ان  
كاوا اعتدوا بها يقول من ذلك لصدتهم بالحق من ذكرناه ونظا  
عهم بالانتماء منهم في الدين وهو لا يبرح بالبراءة الضعيف الصادق وابا  
وابائنا ولا اله الاخير عليهم السلام وان عهده بذلك ودل عليه زاد  
ذكرنا عهده ما معناه بياضه لاهل البيت والحق لا يصح عصب الرجل  
ثم قال هذا الشئ الخامل وقد كان وصل الدنيا ويرقى سنة اربعين  
وثلاثاً ورجل من هؤلاء الراضين بالحق والحق في معرفة نفهمهم  
ويتضح بالحق لهم فلهذا الملاك كذا المير صلى الله عليه وآله من الله  
بدعون وجوده الآن ويظهر في ذلك على السراب وكان يذكر  
لهم ان عهده وبنيهم مكانة وان سقروا من اعيان الجاهل ورجل البراءة

سهم







أكرم من الخبايا لها ويحوي لا يسار ولت يتم ما أهدت على الخبايا  
من الخبايا لهم طين في حديق والبر ما كثر في هذا الرجل من الخبايا  
لشيعه ومذهبهم وكما فصلت ما قد مضى من ذلك قد أظهر ما  
ونزل من السد المبكر على ما صار إليه من البر في حديق وودون  
انه كان حيا إلى ذلك فابن أبيه إلا أن يرحل ما به ورد العامل المدة  
مستقل من واقع موضع ذلك لم يهاجده من حديق ولا صدق  
فيها بل كانت قادمة الله تعالى بأوق له المزايا من المزايا  
ولا حال لها ولا طراح مستند آخر **باب**  
**قال** هذا هو الضال المستع وممن في هذه الأمة  
يؤمنون الله ان اليهود يكونون كالحج المسلمات وكذلك النصارى  
وذلك ان نؤمن ان الذي كان تحت الذمة لم يسل وتزل  
عليه من الكفر وحلت شرابع الاسلام واقام هو على كفره فانه لا يفرطها  
وهو اهل بها وهذا خلاف حلة الاسلام **فصل** فانزل  
وبالله التوفيق ان الحكم على سنة في الكتب عليها والجهان لنا وهذا  
ما حكمه منا وقد لا يوافقنا ولا يوافقهم بواحد بل ذلك و  
بالبر به والذين ذهب اليه ان اليهود والنصارى واسلمت  
نرجعها على من في هذا البحر فيفسخ العهد بينها باسلامها غير ان يرفع  
من اهلها احدها كالحج فان لم لا يميل الى اهلها من الزوجات وان

وان اقام على هذا المبدأ أقعد باق لم يهد من شئ من الشرع  
كان اسلامها قد ظهر عليه وطهر الخلق بها حسب ما ذكرناه **فصل**  
قد ثبت ان زوجها عندنا وعند كاذب لا له له ولها الزوج  
هو المأهر من كثر في حديق والمهر من كثر في حديق والمهر من كثر في حديق  
ولا يفرط من كثر في حديق ولا يفرط من كثر في حديق  
اياها شرط حديق وحديق على المأهر كالحج والمأهر من كثر في حديق  
بشرط الكفارة ولم يفرط من كثر في حديق والمأهر من كثر في حديق  
عزم وطهرها حتى يقطع دم نفاستها وان كانت ودون حديق  
وهذا يدل شدة الحزم في شرب العسل من حديق حديق  
وبقر ما ذكرناه الفقه وبقره وفيه حكم الشرع **فصل**  
والذي ذكره هذا الشيخ الصالح في شرب شربة شربة من كثر في حديق  
عليه السلام وزعم انه خلاف حلة الاسلام مشهور في حديق  
فدعا به عنه العبد في كتاب الاختلاف في حديق من الحجة والنية  
وقد روى صاحب الاثار من امر المؤمنين عليه السلام ونقد من  
عنه على حديق في حديق في حديق في حديق في حديق  
الجهان وتدخل هذا الشيخ الفقيه وطهر ان خلاف حلة الاسلام  
ارهم من حديق في حديق في حديق في حديق في حديق  
نرجعها على من في حديق في حديق في حديق في حديق

من

المستعين اليهود بنوا المنصور ليد مع بقائه الزوج على دينه في اليهود  
ويجوز اسلامه في ضيق الحاج عرج الطليقة الواحدة فان لم الزوج  
النجس والمهر في حديق في حديق في حديق في حديق  
فقد ملك فيها ونسبها عليها سبيل وهذا خلاف ما حكمه  
عنا في حديق في حديق في حديق في حديق في حديق  
**قال** الشيخ القائل من حديق في حديق في حديق في حديق  
ان اهلك الامانة في حديق في حديق في حديق في حديق  
استعمال الفروج والعبد والامانة والامانة والامانة  
استعمالها بالعبد في حديق في حديق في حديق في حديق  
قال وبالله التوفيق في حديق في حديق في حديق في حديق  
الزواج وطهر من حديق في حديق في حديق في حديق  
و قد ثبت بحجاء دون الفروج في حديق في حديق في حديق  
السلام وروى عنهم خلاف ذلك من حديق في حديق في حديق  
صعيد لا هو في حديق في حديق في حديق في حديق في حديق  
المعروف باليقين قال لا يفرط في حديق في حديق في حديق  
بالحجاء في حديق في حديق في حديق في حديق في حديق  
و قد ثبت بحجاء في حديق في حديق في حديق في حديق  
وانا الى امره برجي ولكن لا يفرط في حديق في حديق في حديق

من

او زوجها او غيرها **فصل** بين الاطلاق والعدول فرق في القبول  
والخطوط وفصل في نقص الاحكام في خط المصنف جميعا ولم يعرف  
فرق بينهما بعد من المصنف والذي روي عن الصادق عليه السلام  
ما شئنا به صاحب الكلام بلائنا ما ذكرناه رده ابا العباس الباقون في  
مغفران من غير ان يرد في القبول او بعد امد عليه السلام من  
مغفران عبد الملك يعني ان عينه وبقي عليه من غير غفلة لعدول  
ارادة فقال هو الذي يملك من غفلة ثم قال لعلنا حلت له ذلك في  
نفس لا اخرى قال نعم ما سمعنا ذلك من هذا كان الذي يطلق عليه  
السلام من ذلك ان جعل المدة الرجل المطل الى ما روي عن الصادق  
وقد منها ما يروى لا جارية بل كسيرة وهذا غير مستقيم في العقل  
والشرع لا راد اجابنا ذلك الجارية ان يهيا ويصدق معها ما روي  
ان يجب حدتها ويصح ذلك من كسيرة ما روي اياه نكاحها الكسيرة  
اياه غدا عليه وانما يعرف الكسيرة مع هذه التهمة واسماها فليس كانه  
انتم من هذا القول ما فاضا لثبوت احكام الشرع حسب ما نقلناه  
**فصل** على ما قاله هذا المصنف في الوطء في بدعي **فصل**  
في الكسيرة وهو من الاحكام التي لا يثبت في الشرع على خصوص  
بالاشارة فيه ولا يرد من غير المصنف بالابطال في الكسيرة وقد  
قال في ما عرفت النكاح في الكسيرة بالهرق فصرحنا من هذا الاسلام

فرع

فرع ان شاهد من رجلين او ثلثا على الشهادة بان رجلا قد  
امر بالطلاق الذي لا يحد له من نكاح زوجاته وشهادته ان  
عند الحاكم ما جاز لها كسيرة نه انفسه بها وفرف من الرجلين  
وامرته مع اسد ما شهدا عليه وعلم انه بطلان شهادتهما واما  
انفسها بذلك جعل لكل واحد منهما العقد في هذه التهمة ووطءها وان  
كان هو ما ان زوجها لم يطلقها ولا فارقها حال وروى عنه ان  
الحاكم كذلك بعد فتر من الزوج والزوج من بين انهما شهدا  
بطلان لانه انقضت عدتها ان يعقد عليها عقد نكاح فاباح نكاح نكاح  
الزوج من غير ان يزوجهم بالخيار ولا طلاق لمن طلق ولا ارادة من السلام  
**فصل** ونعم ان شاهد من رجلين او ثلثا على رجل لانه  
ما فيها التهمة لها بالانفس من غير على الرجل وعلى هذه التهمة ونكاح  
نكاح الشهادة الزوجية من غير ما روي اياه جازم من وطءها وبها وقفا  
وجعل لكل واحد من الشهود ان يعقد عليها عقد الكسيرة او الفاسقة  
وروي بغير ما روي جازم من غير ما روي جازم وبطلان بدعي هذا  
سواء بغير الانسان ما يزوج من غير الاسلام وبها من الرجلين  
الذي لا يزوج احد منهما الاسلام وذلك في قوله انما عاينها  
زوجها من غير ما روي عنه فزوجت عدتها فزوجت من الزوج وولدت  
منه ثم جاء الزوج الاول وقد صرح في قوله هذه سنين ان الولد

الفرع من الكسيرة

بالنكاح ومنه في الزوج الثاني وليس المقام برقن العلم بحبائنه  
من الثاني لانه ان ذلك كسيرة فصدقنا بالاياد طالع الكلام ومنه في  
هذه مناهير الكسيرة والفرق بينه وبين الكسيرة لا يوجب  
منه جناية ولا يوجب منحه كتاب ولا سنة ولا جازم **فصل**  
قال الشيخ الصادق عليه السلام في الاصل اربعة اشياء يجب  
الامام في نكاحها من المدة والنفقة والنفقة واما نكاحها  
جميعا بعد الكسيرة مع الرواية في السو على ما عرفت ولا يوجب المدة  
فيها ولا نفقة ولا الفدية كما شاع في هذه من قبل ان كانت  
العدول جازم عليها في نكاحها وكانت الفدية والزوج عليه نكاح  
اخذ كاحرم الله تعالى في من لا يثبت في كسيرة ذلك ان كان احدا  
خبرنا خاله عليه السلام في نكاحها فوجب له السو في نكاحها في الكسيرة  
وكانت المدة ونكاحها واما ذلك ما ذكرناه **فصل**  
ان لا يوجب من نكاحها من هذه الاشياء المعاند فاهو ومكافئ  
خبره وعوده الى ما لا ينافي ذلك انما هو الاجماع على الخلف  
بين المدة ونكاحها ونكاحها من خالفها وهو لا يوجب ذلك اتفاقا  
المقدمين والماخزين سوى الفدية ولهم فيها الاثمة واما  
نكاحها ولم يثبت في الفدية ما ما المصنف والماخزين والماخزين  
السو على ما عرفت واذا روي من هذا النظر واصحاب الظاهر الحكم

فرع

فقرعهم في ذلك معروف ولعلنا منهم من شهدوا بالعدول  
غراه والزوج عليه عليه ولا يوجب من نكاحها ولا اطلاق ولا يوجب  
المدة ومنه في نكاحها من نكاحها ونكاحها من نكاحها  
السو على ما عرفت ولا يوجب من نكاحها عليه السلام في نكاحها  
صحت ما يشهد به ذلك وشهد عليه **فصل** مع ان النكاح  
لم يقبل في هذه المسئلة باخالف ظاهر في السو على ما عرفت  
بل قالوا بالانفاضة وهو غير نكاح المدة على نكاحها وضعف  
من نكاح بنت الاخت وبنت الاخ على المدة والنفقة واما ما روي  
في الرواية فانه الهدى على السلام وليس في مقامه المصنف في هذا  
الكتاب خلاف للظاهر ما يشاهد فانما هو من نكاح المدة على  
نكاحها انما انقضت المدة في ذلك ونكاحها على نكاحها بان النكاح في ذلك  
هذه النكاح ايضا ظاهر في نكاحها من نكاحها في ذلك ان ما ذكرناه  
في هذا المعنى تخصيص للظاهر وليس باخلاف ولا ينافي في ذلك  
وليس من قيام دليل الدلالة على خصوص من يقوم واكثر الشرائع  
والنكاح في ذلك من نكاحها السلام انما ليس الرجلان في نكاح المدة على  
نكاحها واما نكاحها بالانفاضة والنفقة في نكاحها من نكاحها في نكاحها  
صلى الله عليه وآله وسلم في نكاحها من نكاحها في نكاحها في نكاحها  
ونكاحها في نكاحها من نكاحها في نكاحها في نكاحها في نكاحها





وفي كل حال **فصل** في ان العرب يحلفون بالعقود المعروفة  
عليه وآله ويجب فيه ما يجب او غير ذلك عليهم السلام لان كل  
الدين على غيرها والشريعة قبله موقوف على اذن الاله الكريم  
عز وجل في كل ما كان الصغرى وقد اثبت انها ان اكدت النكاح  
وان اصبحت ثبتت وليس مع ان يحل الله تعالى الهياكل لست لك  
عقرك فاما يجب لا اعادة النكاح وقد عصبه **فصل** ثم قال لا  
عز الصغرى على الصغرى اذا قولا غير الاب والوالد الحاكم ثم لم يفت ما مضى  
اما ان يكون ذلك معقولا معانيها وان يتبين في اصل فلا بد من  
على فقال لا قد صار بعض القوم موقفا على صحة هذا على اختيار  
المعقود عليه من النساء ولكن في ذلك يجب بالثبوت ان يكون لبعض  
موتها في الصحة والنكاح على امضاء من جعل الله له في النساء ولا يبادر  
الحفل المصداق للكبرى ولو لم يكن ومرد لما قد ورد في النكاح  
عز ما لا لب وانما هو موصوفه وما ينقصه من اجل انها وحقق على  
الصغرى فاما في ذلك فليس وجوبه لكن لا بد منها اعتراض في ذلك  
وان مقتضاها كان لها ان كان بها **فصل** وقال لا بد  
في العقد النكاحي ونحوه ان يزوج الاصلين في كل عقد نكاح صحيح  
فيقال لا فان تزوجا على وجه من ذلك لم يفسد في العقد فساد  
وجوه الحق بقصد الصفوة العصبية وجوهها فان قلنا في ذلك

المهر

بأنه من الله تعالى قبل له في كل نكاح الصغرى على الكبرى مثله وان كان  
بغيره مع كونه الكبرى والباقي مع اختيارها ولا بد منها في كل  
في كل ما يشترط من الاحكام مسلكت هذا الشيخ الصالح رحمه الله  
من الصواب **فصل** في النكاح المصائب وما لا يفسد  
جميع النكاحات وارتكب المبدعة في القول برابط الطلاق المثلث  
منه على من كان امره ثلثا في مجلس واحد بانها على نكاح المطلق وتكون  
منه فاحل الفروج لمن حرم الله عليه وهو المطلق وحرمه على من احل  
له وهو المطلق والقرآن شاهد بقاء ما مضى منهم وهذا الباب قال  
عز وجل الطلاق مرتان فاصاب معروف او قسح باحسان يجعل  
ثالثا ولم يعد مفصلا يجب ما اخرج هذه الفقرة الشاهد **فصل**  
فيقال لا لسانان بغير حجة ولا بيان ومن كانت هذه سيرة في  
ويجاءه محضه فقد بان بان امره ووضح لكل ذلك وعقل محمد  
اجاب على ما ادعى في وقوع الطلاق المثلث في وقت واحد  
بالأثر متفقون على ان الطلاق المثلث كان على عهد رسول الله  
عليه وآله وطول ايام او كبر وقتها من ايام علي بن الخطاب  
واحدة حق راوي عن احمد بن محمد بن عثمان بن ميمون بن ميمون  
قال لا انا اقره على ابيه بخلاف ان نكاح فيما كان والعرب والرقعة  
مشهورة عن عبد الله بن عباس ان كان حق الطلاق المثلث في الوقت

دست

الواحد بانها واحدة وبقول لا يفتي من قوم يقولون المدة وهو غير  
عليه وغيره من اهل البيت وهو والله لا يفتي من هذا بابا  
فقال لا هؤلاء الذين يفتون المدة من الرجل اذا طلقها ثلثا ثم واحد  
وغيره منها عليه والرواية مشهورة عن ابي عبد الله عليه السلام  
وكان يقول لا ياك والمطلقات ثلثا ويجب واحد فانهم دونت  
فكيف يكون اجماع الفقهاء على شيء باجماع الامة على عهد رسول الله  
صلواته عليه وآله واما ان يكون عليه كذا ايام من طلاقه ومروحيه  
رجوع اهل البيت والصواب على صحة اهل البيت عليهم السلام بان  
بدون من التقييد وشيخ العامة في اجماعهم على اربعة عشر طلاق  
ويرى ان الطلاق المثلث في وقت واحد لا يقع من شئ البتة وهو  
قاسم المصنف في طول ايامه والظاهر على كونه بدلك منقش بالعراق  
والجواز وما روي عن ابي العباس في ان الشيخ الصالح لا يفسد من المص  
بالايقاع وانما فيه واحد على الله **فصل** واما فلفظ  
بقول الله عز وجل الطلاق مرتان فاصابك بمعرف او نكح باحسان  
بطلان عقلا في وقوع الطلاق المثلث ثم واحد في وقت واحد  
لان الله تعالى لا يكره ان يكون في ثلث مرات وما يقره الا في الله وحده  
لا يكون في مرتين ولا ثلثة الا في امره في ثلث مرات مرة واحدة ثم  
القضاء عليه بان قد فراها مرتين ولا اجماع حاصلا من قال لسان

الله

الله العظيم مرة واحدة ثم اجمع في هذا القول بان قال ثلثا او لم يدا  
لا يكون معجب ما قال واما ان يكون معجرا والعظيم ثم قال ثلثا لا يمكن  
مسحا ثلثا في النكاح ومنه في التهمة واحدة ثم قال بعد هذا العالم يمكن  
قد رايها القابل كان كاذبا بانها اخذت من العدم ولا خلاف بين المتقدمة  
في ان الملقح في قال في طاعة الله باه اربع مرات في المصادقين لا يمكن  
شاهدتها اربع مرات كما قال لا يغير من ثلث اربع اصدع اربع شهادات  
بانه ان المصادقين وتكون شهادتها اربع مرات اذا كثر جهلوا في  
احل على الفصل من الاجل وان كان لا يجرى على صفاء صفاء كل  
بر الشيخ الصالح وان شاهد ثلثا من عهد على ما ذكرناه وفي ان النكاح  
هو على الطلاق منذهب في الطلاق مع الاجماع الذي وصفناه ولا بد  
انهم منا ومنه على ان يدع عن قول السويدي عليه وآله لا بد من ثلث  
المرات وقد عليه السلام كل ما لم يكن امرنا هذا فيعبره وحقق  
عليه السلام في الطلاق ان كان بدعة وبطلان لا يفسد عليه السلام  
**فصل** قال الشيخ المصنف كيف يفتي من وقوع الطلاق  
المثلث في وقت واحد والظاهر بان الشيخ الصالح عليه وآله انما كان  
وقد سأل عن طلاق اربعة ايام في حاضره وكان خطبها واحدة  
قال لا امره عليها خوفا من انشا طلقها وانشا  
استحيا فقال لا امره يا رسول الله اوابت لولمها ثلثا لثلاثين

من واحد على سنة او اكثر حلال

علاوة





جل ونزله على انظاره ما لم يتكلموا وما دخلوا على انظاره  
على انظاره ما وقع لغرضه من الصفه التي حكم الله تعالى بها على الناس  
فما لا ارباب **فصل** واما الذين بالطلاق فانها حلاله  
لست من شرع الاسلام وقد حده الله تعالى في الطلاق حد واحد  
فمن لم يحد على الاثر من ان يحرى الطلاق على الايمان ومن ان يحرى  
الكاح بحره ويرجى الايمان على اهلاك الكاح رجحان الايمان  
فيقول له القابل اذا كان في طلاقه ان كان كذا وكذا وان لم يكن كذا وكذا  
له المهر قد رتبته في ذلك فبعض الكاح ببعض طهره وبغيره كاح  
به عند حله ولا يمان ويغفر الله لهما وروى انك  
كذا وكذا او ما اوضحه في بعض الامور فان ما خلفت عليه ذكرها  
صار للثلاث من صيغها وانتكحها كذا يمان وهذا باطلا لا يصح ولا  
الصحح ولا اعتبار **فصل** ثم يقال له هل وجدت في كتاب الله  
ايضا الطلاق كالايمان او حدثت ذلك شرعا ومنه الاسلام فان  
فيه الكتاب والسنه اكد به الوجود وانما بعد ما عرفت بالبدعيه  
التي من تحت الحكم وكذا ما عرفت من الكلام **فصل** وفيما  
الحكم به من جهة القيل بسبب الا لا نسخ في القول بالقبول والحكم  
الشريفي ولو شرفنا له ذلك لكان باورا ولا عيب من جهة القيل  
معناه فيه على البيان والله ولي التوفيق **فصل**

استرجع

قال الشيخ القاصب وما خلفه هذه الفقه الصالحه كماله  
ما حكمها في النكاح والطلاق والظهار فقام في المباحث من ذلك  
منهم من الزوجان ما عرفت من ان لا يحد كاح بقوله لعن الله من  
ان لم يكن كذا وكذا وان لم يكن كذا وكذا ثم جمع المذهب  
لعن الله من انهما فقال له المهر ان الزوجات لا يحد من راج  
شيا من مهرها على طهر الله وكاحه ورجوعه الى من الاصل  
ما عرفت في الاسلام **فصل** فيما لا يمان حصل من ذلك  
على الايمان والطلاق والحكم بالبدعيه من ان رتبته ان الشفه  
المانه وفيها النساء من ملك اليمين على وجه المهر مراد واحسن  
الحدود عليهم السلام يرون ذلك في قوله صلى الله عليه وآله  
به ورايه من بعد ما اوجاج يخرج من القهر الطاهر ويستقيم ولا  
خادك وعصيتك فاما ما نطق به من عدم القرآن فهو من اجل  
خصوصه فذلك الكلام لكن ذلك خصوصه ولا يثبت فيه الا بعد  
الحدود عليهم السلام بان المهر لا يثبت من راج الا من شئنا  
نقضي فيه البناء والطوب والخير والالاء اثبت في المهر من  
عليه السلام بذلك ويجوز ايضا منصوص من الابه فلفظها  
وليس منصوص من المهر غير من ان منكره عند من له العلم لا يمان  
بخصوصه من المهر ونهاه القرآن بالاحبار الا ما لا شافه ومنه من عيبه

ما بيناه من اجابهم القرآن ذلك وظاهر قوله تعالى منكره  
او لا ذكره في هذا الاخير وحصل هذه الصلحه الطاهره عليها  
وسو القائل المهر من مباحات والدعا لهما والدعيه المهر من المهر  
لوقتها فانظر المهر على وجهه من وجهه ورد في الكتاب ولم  
ولا انه يفسر على وجهه من وجهه من وجهه من وجهه من وجهه  
الايمان من الزوجات ملك اليمين وتوفيق من ذلك في الطوب  
والبناء رجسته في ذلك خلافا للقران وخروج عن الاسلام حرا على وجهه  
وهذا لا يمان عليهم السلام هذا ما انا قد بينا ان يحرى عليكم اناس الربيع  
في النكاح الموقوفات في الزواج حتى يصح احكام المهر فانكم بذلك  
ولم تجدوا عليه الا بالدعا واللعنه من الزمان **فصل** ثم  
هذا في النكاح ما عرفت من هذا الى ان الرجل يتلف حيا فاولا  
فيها اربع من النكاح والتحليل لا يزوج كونه ففتها من الف وبنائه  
اكثر فلا يحد من الزوجات منها شيئا هذا قول لم يقل كافر فضلا عن  
الاسلام **فصل** فيما لا زاد له هذا في راجع عيبك  
اخره من ان ادعى فليس له ان يصفى لان الصياح عند ذلك  
شجار والتحليل والبسائين الراجح اللفظ لك فان كان في ذلك  
لا ان الصياح من الراجح والاشجار ولا تارها فهذا لفظه المهر لعدا  
واما بقوله العرب فليس له ان يحد من الزوجات وانما يحد

من الراجح وما عرفت من ان يحد من الراجح فليس له ان يحد من الراجح  
فانما يحد من الراجح فليس له ان يحد من الراجح فليس له ان يحد من الراجح  
طهره ولا من جهة المهر من عليهم السلام ولا الحدود في المهر  
**فصل** مع ان الشفه ان يقول ان الراجح لست مانعها  
الارواح جميع الويث واما قضي جميع القرآن الاستحقاق الزوج الرابع  
من نكاح الازواج والذين على ما بيناه في قوله عز وجل وانما يحد  
من جهة الاصل ولا يحد على الحدود والذين والراجح من نكاح  
الازواج للزوجات بطلان النكاح بالزوم وهذا الباب **فصل**  
على انك انما الشفه انما هل قد خصصت وانما ذلك من قبل عموم هذه  
الاثر بل دفعتم كذا في قوله تعالى من على ما عليه واذا لم يوصى من  
نكاحه من جهة حله وحرمة من شيئا منها جرح واحد ينقض القرآن وهو  
ما روي في كتابه عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لعن معاشر الانبياء لان  
ما نكحاه صدقه ورواه قوله قرئت سليمان ورواه في ذلك  
لذلك ويا من قرئت من آل يعقوب ويعقوب وبنو يعقوب  
فقد تعالى للرجال النكاح لئلا يمان والافزون والفساد فصبحت  
نكاح الازواج والافزون ما قد عرفت من نكاحها من نكاحها  
الذين يمان منكم ان لم يكن كذا وكذا فانما كان كذا وكذا في قوله  
لكن مع سبب من نكاحها السلام فبما انما من نكاحها





١٤٠

اصلا هذا ما ذكرناه في هذا الموضع ومضاه وذلك ان النفس ماضية  
وهو العروة قبل ان يجرها الروح فانما كانت انسانا صار الى الخلقين  
كبريين ولا مروج بينهما وكان حكم العقل بين هذه امرين من الخلقين  
سواء سيطر ذلك او تضيق ذلك والى حيث خاضع ورواه عن حمزة الصادق  
عليه السلام لا دورا عن العقل ان النفس المدة من الضرب وهو مشرف  
ويأمر في العقل والمويز وفي النفس ستمين وبيان في العلم والحق  
تأمر في العروة قبل ان يجرها الروح فاما هذه اجابته في منخفضة  
من النفس على علم ولا مشرب في حمزة عليهم السلام انما ضل عنها والملك  
لقد ذكر محمد بن الحنفية في الباب واحد واستمر كما ذكر في الاثار الى  
والاستحسان من امر الله تعالى يصليوا اخذوا من الدين عشرة من الحق  
سواء عليه ولا في تقديره الضلال ولا من اهلهم الخواص الى اهل  
نظر في الانفس كما في علم العيوب **فصل** ثم قال في الكلام  
صوفى في العلم والقرآن والاسم المجمع على علم الله عليه ولا في العلم  
فعل ولا كبره وعلو كانه الصلاة وان لا يملك في انكساركم وفي علم  
وان في كبر مضمر ما في العلم والقرآن والاسم المجمع عليها من اهل الاسلام ولا بعد  
وما في هذه اية الله حجة ما انقضى عليه كتاب من الله ما في انكساركم في العلم  
الغائب اورد وقال على وجهها وبين وجهها انما صنع بها وكما في  
شيئا فيها ولما ورد في شيء غير ان يسمى علم كذا كان في الآية

مصر

[illegible]

فدعا إلى الغرباء من أديم الدنيا ردت وما ضلوا سعة العبادات وكان ينفذ  
ما فاض لهم الغلال وما باق ما قد عثر عليه الإسلام وشاد أديمه راجع  
العلماء **فصل** مع اختلاف ألقاب التفسير في قوله وسامع بهم شرا  
ظهر أنه أراد بذلك شرا إلى أكبر وقد ذهب إلى ذلك كل من كان من غير  
حكم الطهارة وحكم أوجب على العلماء بتفسير القرآن وما فاض إلى ما فاض  
**فصل** قوله لسانا فيهم وأكنتم منى أو على سفر أو ما أعد  
من العبادات أو لسانهم لسانا فاعيد وما أقيم أصدا طبيا فاما ما أقيم عند  
القاء والنسوة وزعم القائلان من من جيلنا أو وجدنا في القرآن هو البعد  
نفسا أو ما عزاه ذلك من هذا تفسير لما به وقد لا يزال **فصل**  
وذكره البقم وحكم ما فيهم الإنسان فقال سبحانه فاعيد وما أقيم أصدا  
طبيا والصعيد باجلى أهل الدنيا على وجه الأرض من الغرب فاعيد القائلان  
فما نص وهو قال إلا أن أنقيم النور والبرق وأجبا ما أكله  
من أطعمه القائلان على عز وجل وأردفنا قصه حكم القرآن **فصل** وقد  
هذا الرجل في القرب إذا أصابته الضربة ظهر في المأخذ ما جابت وأما قوله  
قوله وأمن القائلان أما يظهر من هذا الظاهر أن الجبل من السماء وليس فيهم إلى  
وهذا من قوله الظاهر على ما قال ولا أقدم الحكم وظان فاعيد من القائلان  
والسنة وشهد منهم على العاص **فصل** وقال الله تعالى أنظرها  
نقضها مضاعج الصلاة ما أياها الذي أصابنا في المصطفى فاعيد وحكم

وہی

[illegible]

۵۴

وجروا

اعمال

عنوت

وزم النعمان ان غايد غوص  
ركب صم

وفاقیہ جامعہ اسلامیہ دارالعلوم

عليه السلام **صل** ويسقط رسول الله صلى الله عليه وآله عن غير القصر  
الخارج وزعم النعمان انهما جارا وابا علي صاحب الزينة عليه وآله السلام **صل**  
وارادوا الصيام فترددوا فيه فصرح بهم شهردعنان انهم اذا لم يصابوا ذلك  
وبعيات من الكفد والفرقان فمن تعهد حكم الله له بصومه وقد اختلفوا في ما اذا  
الاجسد واحد فخلص له الدين بخلافه وقالوا رسول الله صلى الله عليه وآله اجمع  
بالنيك وبكل امرئ عاصي وزعم النعمان ان من تعهد الخلف على امره غير شهر  
صيام شهردعنان ونحوه اجزاء عرصام شهردعنان وان كان عليه كذا عاصم  
تعد ايام فتعد ان يصوم تعد ايام من شهر دعنان وبني عاصم الكفد من  
غير ذلك فصرح بان تعد ايام من شهر دعنان خلافا عن نحو من يصدق عليه ذلك بما  
رويناه عن زرارة **صل** وزعم النعمان ان من تعهد بل صام  
واشأهما الاخذ والادان ولا يتابع في جرحه وهو صام انه لا يقبل بذلك  
خلقا على آفة الاسلام **صل** روي رسول الله صلى الله عليه وآله عن ابي ذر الغفاري  
فمن تخلف بالحق الى ما استيسر للعدو فاستولى الله على عبيد الا حاديه  
فأداه وان جعل له من سبع هذا وبجها لغيره فضل المسكون في ذلك وبقيت  
فزع النعمان ان اتبع بالحق عزه الله وان تلقى من الله خلافا على بني  
سلي عليه وآله **صل** وشهد رسول الله صلى الله عليه وآله هدي وكما  
الله باحد وسنة للعدا فزع النعمان انما والد نخذلته دعا فليس عليه  
وهو السب عليه عليه السلام في الحج اعزم او سب فزع النعمان انه



التي تقوم وتكفي خلافاً على ما عليه ولا **فصل** ونحوها  
بدية والخاص ما يقع المسلمون على خلافه من قبله بعد التخليد في الجاهلية  
والنكاح والطلاق والعتق والهدايا وسائر ذوات الارواح وقوله  
واجابة من كان منكم على ما عليه من الجاهلية فلا يفسد عرقه الا على  
الشجاعة والزموا الحاق الاول بعينها وبما عدلنا والمعارف والمساكنات  
غير من شمسنا في الحدود عليهم به وقوله انه لا يدخل العبيد اذا عتقت الجاهلية  
بغيرها وان وطئها كما في الصحيح وان لا يدخل الحر اذا عتق العبد الا في نفسها  
بما فيها والفرج كما في الصحيح المانع بالفرج والشافعية في ما خرج به عن ذلك  
وقوله اصله الاول **فصل** وقوله لا يدخل في بلاد الذين يؤمنون  
منها ثم يفرعون من بلادهم فان كانوا في بلادهم من غيرهم والبلاد  
التي عليهم فزموا انما انما هو في المولى او في المملوك فمقتضى هذه المصلحة  
ثانيتها وان لم ينفذ لبلادها ولا اذ كان ولا غير مملوك ولا غير مملوك  
والمرجع قوله تعالى في غير المملوك فان الله سبحانه **فصل** وقوله  
والذين يظلمون من انفسهم ثم يعودون لما كانوا يفرعون من قبل ان يناسوا فزم  
الغنائم انما هو على المملوك من المملوك من المملوك من المملوك من المملوك  
الاولاد وما لم يفرعون من قبل ان يناسوا من المملوك من المملوك من المملوك  
والكفاية **فصل** فزموا ان المملوك اذا فرعون من بلادهم من المملوك  
فزموا انهم عليها فمقتضى هذه المصلحة ثانيتها وان لم ينفذ لبلادها ولا اذ كان ولا غير مملوك ولا غير مملوك

طحا

ومكن

ولكن لم يفسد عرقه الا انفسهم شهادة احد من اربع شهادات  
بانه ان لم يفسد عرقه من اربعة اشهاد كان من الكاذبين وبغيره  
الغائب ان يشهد اربع شهادات بانه ان لم يفسد عرقه من اربعة اشهاد  
عليها ان كان من الكاذبين فزموا ان المملوك اذا فرعون من بلادهم من المملوك  
الغنائم انما هو على المملوك من المملوك من المملوك من المملوك  
والذين يظلمون من انفسهم ثم يعودون لما كانوا يفرعون من قبل ان يناسوا فزم  
الغنائم انما هو على المملوك من المملوك من المملوك من المملوك  
الاولاد وما لم يفرعون من قبل ان يناسوا من المملوك من المملوك من المملوك  
والكفاية **فصل** فزموا ان المملوك اذا فرعون من بلادهم من المملوك  
فزموا انهم عليها فمقتضى هذه المصلحة ثانيتها وان لم ينفذ لبلادها ولا اذ كان ولا غير مملوك ولا غير مملوك

من لا يظلم من انفسهم ثم يعودون لما كانوا يفرعون من قبل ان يناسوا فزم  
الغنائم انما هو على المملوك من المملوك من المملوك من المملوك  
الاولاد وما لم يفرعون من قبل ان يناسوا من المملوك من المملوك من المملوك  
والكفاية **فصل** فزموا ان المملوك اذا فرعون من بلادهم من المملوك  
فزموا انهم عليها فمقتضى هذه المصلحة ثانيتها وان لم ينفذ لبلادها ولا اذ كان ولا غير مملوك ولا غير مملوك

واشهاد ذلك من لا يظلم من انفسهم ثم يعودون لما كانوا يفرعون من قبل ان يناسوا فزم  
الغنائم انما هو على المملوك من المملوك من المملوك من المملوك  
الاولاد وما لم يفرعون من قبل ان يناسوا من المملوك من المملوك من المملوك  
والكفاية **فصل** فزموا ان المملوك اذا فرعون من بلادهم من المملوك  
فزموا انهم عليها فمقتضى هذه المصلحة ثانيتها وان لم ينفذ لبلادها ولا اذ كان ولا غير مملوك ولا غير مملوك

للشاه

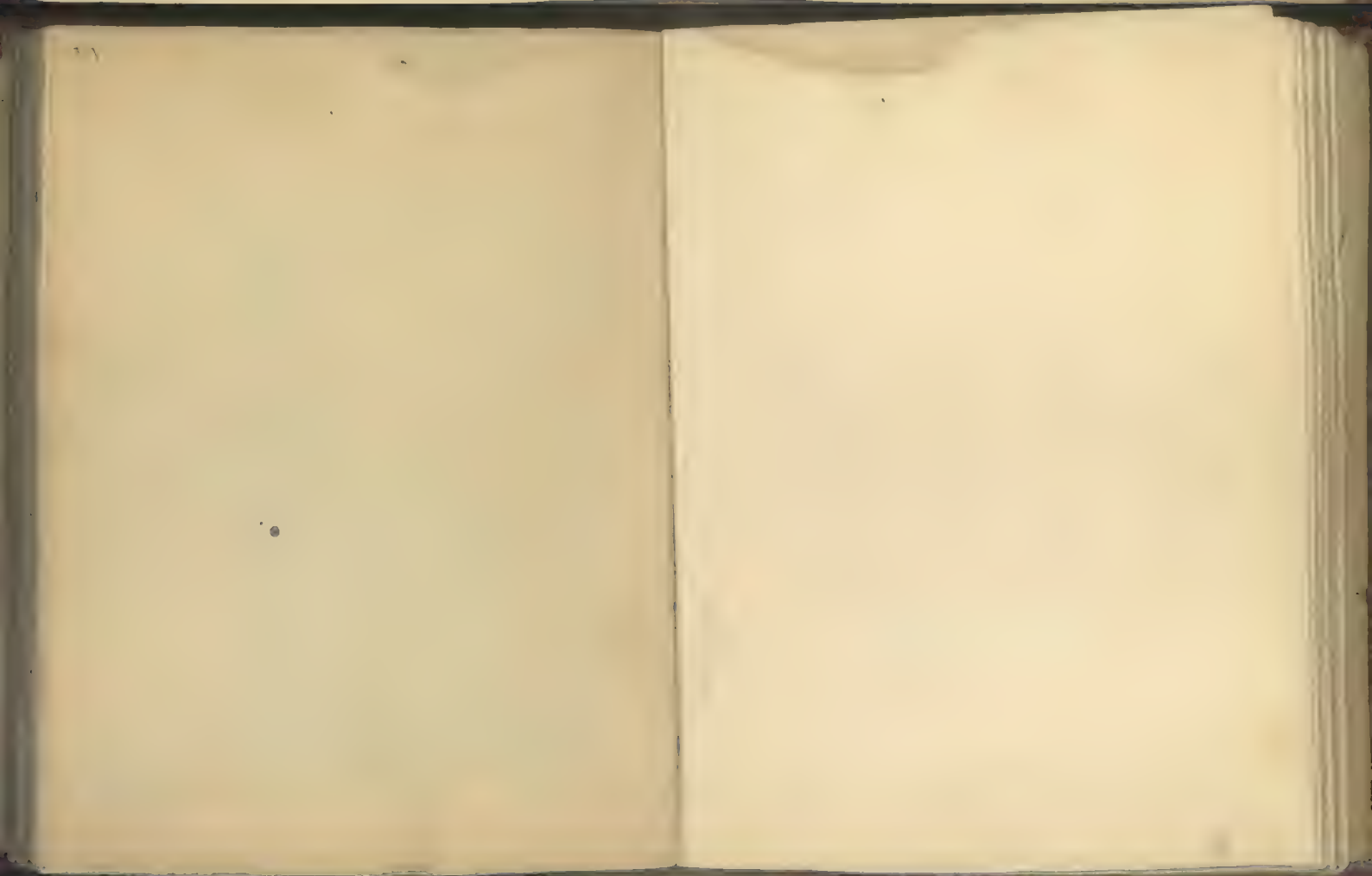
شہناخ و فرزندش سرفراز  
منع نظر

20



البقية كتاب وهو كذا فمن عليه كان قد عدا ما سهر من فرقة هذا  
 ربيع الوصل الذي لم يدره ثم نادى يا معاشر الناس ارفع هذا الوصل عام اوله فاق  
 في هذا القاسم قريته العدا والفت بالفرق ثم رجع عند انقضاء ربيع  
 هذا من رايته وقد رحبت عرفا لا الوصل في زمانه وراية بل شيئا آخر  
 نادى الاموي كيف كبر عتيد في الوصل لكن ابراهيم بن ابي حنيفة عندها  
 كان لا يوافق عليه الا فيهم على عينة ولا كان في ذلك فليكن على رايته  
 على ان يرفع عليه الوصل في العار وروى كرام بن زيد قال شهدت ابا  
 ربيع سئل عن ربيع الوصل فقال لا عليه الفدية فقلت سبحان الله  
 حدثنا هو بن دينار عن ابن مبريد عن عيسى بن سميت وسواهم عن  
 علي بن ابي حمزة قال ابا حنيفة قال ليس ساريل وانا ابي عبد الله بن حنيفة فقال  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله لا تأخذوا من اهل غارهم شيئا قال  
 عليه السلام قال روي في عامه من اهل غار قال قلت عند ابي حنيفة فليكن  
 فقال عليه السلام فقلت حدثنا جابر بن عبد الله عن ربيع بن خديج قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تأخذوا من اهل غار شيئا فقالوا يا رسول الله  
 ما ائمت عتيدت قلت قد ارجع الذي ائتمت فقالوا نعم انما جرت الحدود وروى  
 علي بن ابي حمزة قال سمعت ابا حنيفة وذكر على بن عبد الله بن مسعود فقص فقال  
 فلما قاض الشيطان نادى على بن ابي حنيفة سمعت ابا حنيفة يقول انما جرت  
 سفیان الثوري يروي عن ابي حنيفة ما ذكره الكاهن سمعت عمر بن الخطاب يقول ما ائمت

فصل في بيان ما عليه من النقص والعلو  
على خلافه وقد بينا وادعاه على النبي في قوله لا يا بائع ولا يا  
المخدوم ولا يا بائع الفروج وادعاه الأسير لكونه قد استأجر  
فان ما ذكرنا من جهة السقي ما عساه من يدفعه الله وانما





فيما الله الرحمن الرحيم

اتخذ الله الذي يورث بالتوفيق من يتم هذه الخصال من سبيل  
ولتبع هواه وصلى الله على النبي الذي استخلصه واجتنبه واصطفاه من رتبة  
برهية وارضاه وعلى البرية من اهل بيته القديسين في طاعتهم وقبولهم  
وسلمهم اليها وبعد فقد فاضل الله تعالى حاجب في غير  
طاعته والامر بوقفة وحرسه عصمة على السائل التي افضها الى وسئل  
الاجابة عنها بما في الشبهات الموضحة في علمها وانما كانت لا تقتضيه  
ليس فيها سؤال الا قد سلف في اجابة وثبت في علمه حتى كلام  
يزول به عن فهمه الا ربنا والامر في جميع ذلك منية الله  
قريب ولنا بمشية الله وعونه اثبت له آية الله الاجرة كما  
سئل عن الامتحان فيها الاختصاص اذ كان استقصاء القول في  
ذلك ما يثبت فيه الخطا في تتبع الكلام بطول الكتاب  
والله الموفق الصواب **عن قول** فقال تعالى يا ايها النبي  
لقد هيب عنكم اليك اهل البيت ونظيركم فطهر لقال السائل  
اذا كان اشياهم فدية وعرفي الاصل طاهر من فاني جيب عنك  
عنهم قال واخبرني عن هذه الامة لا يذهب اليها الا بعدة **قال** اخبرني  
محمود انهم لم ينزلوا طاهرين قد في الاشباح قبل ادم عليه السلام  
عما اقتضته هذه الاسئلة ان الخبر من امة الله  
اذا هيب عنكم اهل البيت عليهم السلام في القدر الذي لا يبدل  
عن به او جبر او قصدي في امة طاهرة جامعة صلوات على السبيل في  
امارة الله عن اسمهم وانما يضاف اليها الفصل الذي يذهب اليها جيب

وهو

وهو العصمة في الدين والتوفيق الطاعة التي يورثها المصطفى من السالكين  
وليس يقتضي الاذهاب الى جسد من قبله كطاعة السالك بل يذهب  
بما كان موجودا في جسد المخلص من جسد الله تعالى في غير  
قد يورث من الانسان ما لم يكن في جسد الله تعالى في غير  
في اهل البيت الله تعالى في جسد الله تعالى في غير  
دون ان يراهم في جسد الله تعالى في غير  
و اخبرني عن واحد من اهل البيت في رتبة الله تعالى في غير  
عن ميسرة في الجسد على من العصمة والتوفيق لا يبعث من  
حصوله به فكان قد والاية انما يذهب الله عنكم اليك الذي قد  
عنكم في سبيل عصمتكم ونظيركم اهل البيت من علةكم على البيت  
**قال** بان اشياهم طهر من فدية فهو منكم الاطلاق والقد في  
الحقيقة هو الله تعالى الواحد الذي لم ينزل وسئل عن حديث مصنفه  
له في الحق بالهم في الواطاهرين قد في الاشباح قبل ادم عليه السلام  
كالاول في الخطا الذي في الشراية **قال** في قوله ما كان قبل الاشباح  
المحمد عليهم السلام في جسد الله تعالى في غير  
في الصورة كانت في العرش في اهل ادم عليه السلام في جسد الله تعالى  
الامر الله تعالى في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى  
عليهم السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى  
بعصمة محمد واهل بيته في جسد الله تعالى في غير  
والحقيقة من الشجرة الذين لا يورثهم معاني الاشياء والحقيقة  
الكل في جسد الله تعالى في غير

ما ينفق الرغبة اليه  
الحاكم ورجل اوله وال  
ابراهيم

ادم عليه السلام وعرفهم بذلك وعلم ان شانه عند الله عظيم والاقول ان قد  
كانت موجودة قبل ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
قال السائل قد ثبت ان محمدا والى الله صلى الله عليه وسلم من ابراهيم والى  
عنه والى محمد بن عبد الله في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
والله كاصل على ابراهيم والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
قد جاء على ادم عليه السلام من ابراهيم والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
في اهل ابراهيم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
به الحرة قبل يا رسول الله ما اريد قال دعوه ابراهيم حرة  
وبالله التوفيق انما في سبيلنا الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
كما صلى على ابراهيم والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
انما سئل الفضل عليهم السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
العمل لهم عظامي في الكلام وانما امر ادم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
يفعل بهم السحق منهم من الغضب والجلل كما فعل ابراهيم والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
استحقاق من ذلك قال السائل في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
افضل ما استحق ابراهيم والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
ان يقول السائل ان من عبد الله من فاضل الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
ولذلك الان كما كنت عبيدك ولحسن اية الحسن في سبيل  
من قبل والامر في سبيلنا الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
لا الشجرة في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
يريد به الجمع بينهما في الضحية والوجوه في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
بههم لعلهم اياهم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير

فهم

اجرة وبنوا الحق ان قد عند فراغ الانسان من العمل اعطاه هذا  
الانسان اجرة كما اعطيت فلانا اجرة او يقول الاجرة في نفسه وفي  
الاجرة كما في جسد ادم عليه السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
الاجرة في جسد ادم عليه السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
وهو الخطا من رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
سبحان الله الذي على محمد والى الله تعالى في الصلاة على ادم في الاثر ان اقبل على محمد  
واما كل من قال ان الله قد منح ادم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
من قول ووصف الله اهل البيت من الناس بل لا يراهم من العمل والاعمال  
بغير بيان وانما الخبر الثاني من النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد منح ادم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
يات بانه كان جوابا عن السئلة من في امره ولو سئل عن امره  
لما كان لقوله انا دعوت ابراهيم محض الا انه لم يرد بالبدن الا انما  
فلم يكن عند دعوت ابراهيم وان لم يرد الله فقد كان ذلك قبل ابراهيم  
حين ذكره الله لغيره ادم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
ادم عليه السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
وقد قلنا في ذلك في مقنع انتم في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
عن قول بعض علماء الامامية يوسف عليه السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
ولذلك محض ذلك ان يورث من اول الاحصاء في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
عليك وعلى اهل البيت كما اتفق على اوبك من قبل وقوله  
بعد ذلك الامامة اخاف ان ياكل الله في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
لهم الامامة في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير  
يعقوب عليه السلام في رتبة شجرة في ادم عليه السلام في جسد الله تعالى في غير











على اتفاق العلماء وبما لم يفرق ان كان منكم من اقام الصلوة واتى الزكوة  
 وقد خلق القرآن بذلك على الخصوص ولا خلاف حيث يقول سبحانه انما  
 وليكم الله وبره رسول الله والذين آمنوا هم خير من الصلوة ويعتقون الزكوة و  
 هم بالصوم وكان هذه الآية على ما جاء به التفسير في تفسير القرآن و  
 طابق القطر القطر في الآية بين من على الدنيا وكان من المؤمنين شهد العبد  
 اذ لم يزل الذي يربى محسباً قطوعاً منهم في مقام من القادحين الأعداء  
 ولا عصي في الله في غير ذلك وفي عهد له عليه وعقد على حال وكان  
 من الصابرين في البأساء والضراء وحين الباس يطمعوا غنمهم من يوق  
 في كل مول من غير جرم ولا خوف من غير ذلك على حال وليس على قطع  
 باجتماع هذه المحال لحد سواء من الصابرين وغيرهم من أساس عقبة  
 الذي عناه الله بقوله والذين آمنوا من الصادقين وهذا هو على وجهه  
 والطاعة والانتظام به في الدين من معنى التمسك في القرآن ومن  
 ذلك قوله ثم اتوا بكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقولون  
 ويؤمنون الزكوة وهم الزكوة ولا خلاف عند أهل اللغة ان قول القائل  
 جاء في زيد وهو كركب بعيد مفاد قوله جاء في زيد الباشا في  
 زيد في حال ركوبه ركبت ثمرها وهو ثام وهو ما يثمرها قائما واثمته  
 في حال قيامه كل واحد من هذه الألفاظ هو معنى واحد وهو ما  
 ويصير مفادها اذا ثبتت اللفظ في هذه الآية لا يوجب ان  
 الزكوة في ركوبه ولم يلق احد من أهل القبلة لاحد من هذه الألفاظ  
 في حال ركوبه سوى أمير المؤمنين ع وجب ان العنق يقولون الذين  
 آمنوا اذا ثبتت الآية بحسب الآية الله ورسوله وجب له بذلك

فواجبه ان كان جامعاً لثلاث  
 الزكوة بالركوب وسواء كان  
 الباشا زكوة وجعل في قوله  
 سبحانه ويؤمنون الزكوة وهم  
 الصح

الآية

الآية اذ كانت الآية الله ورسوله والذين آمنوا فيمن الطاعة التي لا  
 تجب الا على من هو في هذه الآية في معنى الآية من الطاعة الخطب  
 الكلام فصل مع ان الآية في اللغة كانت تكون بمعنى المودة  
 فانه في هذا الموضع غير متوجه الى معنى من الطاعة التي لا  
 تنهاى وليكم الله حاكمكم ولا ولي الا الله عز وجل ان يصعد الآية  
 هيمنها المحبة والمودة لا تتردد في الآية اخرى ان المؤمنين بعضهم  
 اولياء لبعض على ان الآية في هذه الآية خاصة للمؤمنين  
 ممن يربى على المودة ولا وجه لما زاد على معنى المودة الا ما ذكرناه من معنى  
 الطاعة المقصود لصلحهم من الخلق التقدم بالآية على من عديهم من  
 الأنام وفي هذا الحد مع اختياره عنى مما سوي لا يات على ذكرها  
 من حقن الآية الحق على المؤمنين بالآية حسب قوله  
 وقد ثبت على صفة من مخالفتها الخصام للمؤمنين بها الآية  
 المدحورة في القرآن اظهر لفظ العزم في قوله والذين آمنوا فأنكروا  
 ان الله ان يكون العنق بها المؤمنين وهو واحد وهذا هو معنى  
 عن الآية اذ كانت قد انتقلت في مواضع كثيرة من القرآن لقوله  
 ثم اتوا بكم الله ورسوله والذين آمنوا فأنكروا  
 وفي قوله ان الله ان يكون العنق بها المؤمنين وهو واحد وهذا هو معنى  
 بانه في قوله ان الله ان يكون العنق بها المؤمنين وهو واحد وهذا هو معنى  
 كلوا من الطيبات والحلالم به رسول واحد وقوله ان الله ان يكون  
 او اعطكم الثناء فطقتهم فخرجهم من بين يديهم فطقتهم اجمع  
 الكلام بلطف الجمع وقال العنق في قوله ثم اتوا بكم الله ورسوله

لهم

هنا

انما الناس ان الناس هي هنا واحد والواو في قوله فأتوا بكم الله  
 يتأخر من وراء الحركات التزم لا يعقلون نزلت في واحد بينه  
 وهو ابو بكر بن أبي قحافة ناذي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في  
 وان يخفى شين وقد جاء في تفسيرهم في هذا الباب جواز  
 وانتهى وقال يقولون ان العنق يقولون الذي جاء بالصدق وصدا  
 به اولئك هم المتقون نزلت في واحد بينه وهو ابو بكر بن قحافة  
 على قوله فكيف جاز ان يصير من ابي بكر لفظ الجماعة وهذا من  
 امير المؤمنين بل ذلك اولى الجواب عند ان يقولوا الله من عدم  
 التوفيق فصل والجواب عن مسئلة من ينص الى ان الله تعالى  
 خفيما بانه لما خلق الله من شدة الامارة بكونه الامام بعد الله  
 والاعلان لا يشيع الاصل في ذلك ما لا يعلم المستحق ان يظن ان الله  
 ولا يحسن فثبت ان الله تعالى لا يعلم المستحق ان يظن ان الله  
 التوفيق في علمه وايضا فان الكلام بحسب ما يكون معصية العبد التي  
 والاطاعة الى العلم بالعصية الا من جهة الله من نادى عن الله  
 معجزة في العبادات وايضا فان الاستبصار في حقيقة التوفيق من الحق  
 وليس في الشرع من الاختيار ولا اجترار فطقت من الله في  
 الامانة وفي اطلاقها من الحق توفيقه فصل والجواب عن سؤاليهم  
 في الخبر الذي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوة فان قال  
 من احيا الاحياء التي لا تملكها الا الله تعالى كان له اجر عظيم لم  
 ثبت به في الدين ولا في الخبر ذلك جاء مختلفا في لفظه ومعناه  
 اختلافاً ينافي القصة واحدة قد دل على هذا ما يجمع ذكرناه

وحي

ولا تتردد في معنى الآية لانها في القرآن قال فأتوا بكم الله  
 فان استوفى في القرآن فافهم في الدين وان كان ابو بكر بن قحافة  
 القرآن كما روى عن قوله صلى الله عليه وآله وسلم على ما علمكم بالحلالم والحرام  
 وادعيتكم من وادعيتكم الامر على ما ذكرناه لم يجز ان يستمر في امارة  
 الصلوة سنة ثم جازها ان يبرها بالقيمة التي ان من قول النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم ان الله ان يكون العنق بها المؤمنين وهو واحد وهذا هو معنى  
 فيها ان يقولوا الله من عدم التوفيق فصل والجواب عن مسئلة من ينص الى ان الله تعالى  
 خفيما بانه لما خلق الله من شدة الامارة بكونه الامام بعد الله  
 والاعلان لا يشيع الاصل في ذلك ما لا يعلم المستحق ان يظن ان الله  
 ولا يحسن فثبت ان الله تعالى لا يعلم المستحق ان يظن ان الله  
 التوفيق في علمه وايضا فان الكلام بحسب ما يكون معصية العبد التي  
 والاطاعة الى العلم بالعصية الا من جهة الله من نادى عن الله  
 معجزة في العبادات وايضا فان الاستبصار في حقيقة التوفيق من الحق  
 وليس في الشرع من الاختيار ولا اجترار فطقت من الله في  
 الامانة وفي اطلاقها من الحق توفيقه فصل والجواب عن سؤاليهم  
 في الخبر الذي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوة فان قال  
 من احيا الاحياء التي لا تملكها الا الله تعالى كان له اجر عظيم لم  
 ثبت به في الدين ولا في الخبر ذلك جاء مختلفا في لفظه ومعناه  
 اختلافاً ينافي القصة واحدة قد دل على هذا ما يجمع ذكرناه

ولا

مع الحق والحق مع على الله الحق مع على حوث ما دار قال على الله  
 عليه واللة الله قال من ولا وعاصم عاداه من دفعه واخذ  
 من خذ له فاعية شبيهة مع هذا فجاء فقال امير المؤمنين **ع**  
**الرافعة** قال السائر اني رسول الله ص ومقدمه الرجلين اعني  
 ابا جبر و محمد بن جعفر فان لهما في الجاهلية والاشعة عشيرة واما  
 شيعة من بني هاشم و محمد بن جعفر باحق من بني هاشم من الشيعة ما لم يكن  
 في هاشم الناس فخر فها حل ما امانا فحين و رسول الله ص اعلم  
 ذلك منها وقد كان يسع الرسول لما علم فاقها اهل البيت وان لا  
 يتزوج منها **ع** و الله التوفيق واقول ان هذا سؤال مخلط  
 غير محقق وقد سمع صاحب شيعة في موضع من مواضع جعله  
 في سورة ويذكر سئل عنه القوم في تقديم الناس الى رسول الله ص  
 من اشرف العرب شيئا ولا اكثرهم عشيرة ولا اوفرهم ما لا و انهم  
 يزعمون على ان ذلك اما كان افضل وجده له في الذين فاما  
 تقديم رسول الله ص من قديم فليس يدخل الشيعة على احد في  
 انه لم يفعل ذلك لشرف النبي او من العشيرة او لانه لم يفعل  
 لما لم يزل على التقدية من واسبابها ما يحقق السؤال ان  
 لقوله لم يقدم رسول الله ص الرجلين انما علم على فضلها و  
 رتبته لم يقدمها هو شيئا في ذلك او عينه صحتها  
 وتقصير **ع** ايضا عن ذلك اننا لانعلم القوم ان النبي ص  
 قدم من جاء من تقدمه على فضلها في الذين ولا علمها  
 بها يقتضي التقديم فيمن طاهر ارباب والصفة له الكلام فاما

الاعمال في رواية النبي ص قال يقول كما في صحيح محمد بن عبد الله  
 الامام جبر من الماسم ورواها بالكرمال وبتكرار من جبر  
 ان يكون جبر من ربيعة وذلك مطلق واهم من لقيها امر ودية  
 للفتوة ورواها على انه جبر ورواها خلت احاديثه ورواها  
 الحق ورواها من ربيعة على ما في سطر العلق في الاشعة  
 منهم بالفتوة على ما في ربيعة ورواها في مسئلة الفتوة  
 الى ان يكون كتابا بالفتوة في الكلام فيه وشبهت به القول في  
**معناه** من ظهر لغناه في هذا الباب فليس هو **ع**  
**ع** وسئل عن السائل قال بالفتوة في قسمين  
 عم الغناء بضميرين ولم يفسر ابدا فيهما فاما الغناء في  
 بل جعل ما يحكم بكمه من ربيعة وشبهت مع ربيعة في قوله  
 غناء في قوله ورواها عن ربيعة ورواها في قوله  
 ما فيه سائل ولم يتركه من ربيعة في قوله ورواها في قوله  
 من ام طائفتين لا يحويهما عن ربيعة ورواها في قوله  
 مد من الرقيتين ولا الايجاز على جبر من الفتوة ورواها  
 في قوله من ربيعة في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 والفتوة مع ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 الدخول مع ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 السبابة في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 يكون من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله

لغ

عن علم رسول الله ص بالعلمه في الاعتقاد فاقا صاحبها فاجابوا  
 عن ذلك بثلاثة اجوبة احدها ان قالوا لم يكن علمنا باطنها  
 في ذلك الا ان الله ص ستر عنه كما ستر باطن غيره من الناس  
 فقال لهم من اهل البيت من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 والثاني ان الامر شبيه في هذا الباب فاما ان يكون الله ص اطلع  
 على باطنها فخر فخر في العزة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 احد الامر من دليل والثالث ان الله ص كان يعرف باطنها على القطع و  
 الثبات والقول بانها كانت على حقيقة الايمان او النفاق مما  
 يختلف فيه اصحابها فخر فخر من قطع على سلامة باطنها في اول  
 الامر ومنهم من يقف في ذلك ومنهم من يقطع على خبث كل سائر  
 ربيعة في الذين ولهم اصحاب المواثقة من اهل الامانة ومعهم  
 في ذلك دليل عقلية وسعيرة مع على الانفاق وليس يمكن  
 المخالف التعلق بفعل من رسول الله ص بما يصاد القول الذي  
 حكمناه من اصحاب المودة والمدة على النبي ص الاحلال  
 لهما الا انهم مقتصر على الدعوى على ذلك بعرضه فان  
 فلا محذور لثباته بالكلام على وجوه افعال لم تثبت بحجة عقل  
 والخصر معلوم ولا حجة كتاب **ع** فاما تزويج النبي ص بانيتهما  
 فخر فخر من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 المواثقة لا تروى من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 قبله بقت ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 تزوج من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله

القديم الحق من منازل الثواب فلم يكن رسول الله ص الا من اطلع  
 رسول الله ص على حقيقة من اهل الذين وقد قال جل اسمه ارفع اليهم  
 فاذا الذي بينك وبينه عدوة كاتر في جميع ربيعة ورواها في قوله  
 بحيث يهتكم الشكوك في حقيقة ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 وقالوا في هذا اهل الاعجاز الذين في ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 في ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 فانكشف من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 ربيعة رسول الله ص ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 في يوم احد ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 والامانة على حادثة من الامانة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 من سورة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 العمل العظيم من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 المقام وقد علمها نارة من الغاص ورواها في قوله ورواها في قوله  
 كونه في اعداد الفحلث ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 للمصاهرة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 اليه من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 في السيرة على ربيعة من اهل الاسلام ورواها في قوله ورواها في قوله  
 وهو من ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 حتى عن ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله ورواها في قوله  
 ما يطول بتقصصه الكلام فاما في ربيعة ورواها في قوله ورواها في قوله  
 بموق الامانة على المصاهرة ورواها في قوله ورواها في قوله فاما سائر

ع





من لا يراه بالحواس من الزمان **فصل** ومن قوله هل في كل الاشياء  
من الاخر قد في كل الاوقات طاعت من الامر ان يكون فيه شيئاً ما كان  
على ما جاء به الاثر ستة اشهر ومقدارها من الزمان قال الله تعالى في طاعتها  
كل حين بل من ربه وهي تاتي في كل ستة اشهر ولما قطع على  
ان الحسين الذي كان في كل الاوقات طاعتها رابعه وانما جعل في  
الحسين في الشئ وحكمه كما قدرة الاشياء بالثبوت **فصل** في ما قدرة  
الاشياء مخلوقة قدرة من طاعة كلامه مقتضى الامر لا ان يبدى  
القدم تقدم الزمان في كل الاوقات في الثبوت والمحدث فذلك مما  
يظهر الكلام من التناقض الا ان السامع لما اراد يقول في قوله قدرة  
ومخلوقة ولا مانعاً من ذلك فيكون كلامنا بحسب القول بان الاشياء  
قدرة من المقام لم يثبت عن صادق عن الله تعالى وتعالى لم  
يرد الامم كلام طاعة من الخلافة وعامة المعرفة لهم بها في الكلام  
**فصل** وقال السامع في خبره انما جعلت الاشياء المخلوقة  
لا عن الصورة اى شئ هيئت والاشياء من اى شئ خلقت الجواب  
هذه المسئلة الثلاث ان الثبوت والنا مخلوقان على ما جاء به الاثر  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ان الثبوت في كل الاشياء في كل الاوقات  
طاعتها في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
صورة في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
فثبت الصورة التي يكون بها حركتها الجواب بالتمسك بالاشياء

من

في ما حاز من الاجسام **فصل** فاما قوله هل في كل الاشياء خلقت منه  
مقطع به وقد قيل انما حاز الارض والسموات من الاجسام بالاشياء  
وهي اجسام لطيفة شفاقة تفرك وتكسر وتفتق وتفتق وتفتق  
وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق وتفتق  
عن الامم عليه السلام في قوله تعالى في كل الاوقات في كل الاوقات  
يعلم بان يكون في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
قدرة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
انهم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
عرف ان المادة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
طاعت طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
يعلم طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
باجتماعها في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
القول وانما اجسامهم ثابت على ان الامم يعلم الحكم في كل الاوقات في كل الاوقات  
ان يكون عالماً باعيانها بالثبوت ويكون على التفصيل والعجز وهذا يقتضي  
الاجسام في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
يعلم انما اجسامهم ثابت على ان الامم يعلم الحكم في كل الاوقات في كل الاوقات  
باجتماعها في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
القول وانما اجسامهم ثابت على ان الامم يعلم الحكم في كل الاوقات في كل الاوقات  
ان يكون عالماً باعيانها بالثبوت ويكون على التفصيل والعجز وهذا يقتضي  
الاجسام في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات

لجميعهم

المسئلة الثانية والعشرين وسئل عن قوله تعالى انما ننصر منكم  
والذين امنوا في الحجة الدنيا وهم يقومون الاشياء قال وهذه  
لا تتركها فقد وجدت انهم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
وهذه المسئلة ابن علي في قوله تعالى في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
واشبه غضب لثابت في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
بنوه واهل بيته وسئل في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
غضبه فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
وبالله التوفيق ان الله تعالى وعده من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
بالنصر الذي وعده في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
النصر الذي وعده في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
لهم خصوصاً من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
وانما هو ضمان لنصرهم بالثبوت والبيانات والبراهين القاهرة  
وقد فعل سبحانه ذلك فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
بالايات المعجزة واظهرهم على عدائهم بالبراهين القاهرة وعنده  
اعذارهم بالكشف عن ضعف ما اعتمدوه من الشرائع وفهم  
بذلك وشك من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
بالنصر لاجلهم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
مجدواون بالانصاف الى الشبهات واذا ما وعدهم من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
في الاخرة فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
اعذارهم بصليتهم في العذاب والبراهين القاهرة لا تترك في كل الاوقات في كل الاوقات

المسئلة

المسئلة الثانية والعشرين وسئل عن قوله تعالى انما ننصر منكم  
والذين امنوا في الحجة الدنيا وهم يقومون الاشياء قال وهذه  
لا تتركها فقد وجدت انهم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
وهذه المسئلة ابن علي في قوله تعالى في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
واشبه غضب لثابت في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
بنوه واهل بيته وسئل في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
غضبه فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
وبالله التوفيق ان الله تعالى وعده من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
بالنصر الذي وعده في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
النصر الذي وعده في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
لهم خصوصاً من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
وانما هو ضمان لنصرهم بالثبوت والبيانات والبراهين القاهرة  
وقد فعل سبحانه ذلك فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
بالايات المعجزة واظهرهم على عدائهم بالبراهين القاهرة وعنده  
اعذارهم بالكشف عن ضعف ما اعتمدوه من الشرائع وفهم  
بذلك وشك من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
بالنصر لاجلهم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
مجدواون بالانصاف الى الشبهات واذا ما وعدهم من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
في الاخرة فليعلم في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات في كل الاوقات  
من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة من طاعة  
اعذارهم بصليتهم في العذاب والبراهين القاهرة لا تترك في كل الاوقات في كل الاوقات









وتبارك لا يحسنه ولا يفسد هذا الذي وقع الحسن وتبين القضاة على  
 الاصح الاس جاحل تحقيقه والرسول الكذب في صفته ما انشئ على  
 من ذلك على كذا **فصل** وقد عمل على العاشر في هذا الكلام  
 ويعتبرهم في ذلك في الكفر وخل ما كان مباحا وما كان محظورا  
 فيقولون ان الله تعالى في حقهم في حق حصار ليس الامر على ذلك  
 ان الحسن والقبيل انما هو صفان لا فعال ولا فعال التي هي صفت  
 بها الحظوظ كانت في حقهم وما مضى ما مضى ولا اخر ولا بهما كما  
 فاذ اطل الحظوظ على افعال في المستقبل كان ما يتعلق به ذلك المستقبل  
 قبيحا وما مضى منه حسنا لا افعال المستقبل في الماضي وكل اذا  
 تجددت الافعال في المستقبل كانت افعال المستقبل حسنة  
 وما يتعلق بالزمن من احضاها قبيحا وما مضى من المستقبل على ما يراه  
 واقا قبيحا لا افعال التي لا تدور في العقل على قبيحا ولا على حسنا  
 بالقضاء باحضاها قبيحا وظهورها للعلم لا استقبال تجربتها افعال  
 المتكلمين تنعير بغيرها حسن احضها حسنا ما كان في حقلها ما علم  
 حسنا وتحسن من حسنا ما كان في حقلها من حسنا ما علم  
 معناه على ما علم وقطع من اهل العقل في **فصل** فلو انهم لم  
 والى انفسنا علم خلافا في ان كان كل شيء في حقلها ما علم  
 نفع ولا استقلال في ذلك في الدار في حقلها ما علم  
 شرفه ولم يكن مباحا في حال من الاحوال وقد خالف في حقلها ما علم  
 انما صاخرة من حقلها ما علم من حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ولو علم ان لا اعتبار به في حقلها ما علم من حقلها ما علم

فصل تحقيقها

فصل

الغادر

الغادر كثر من الحظوظ وان شرف الغافل في حقلها ما علم  
 انفسنا ما علم الحظوظ لا تصاب ولا تلام وحسن من حقلها ما علم  
 لتلك الحظوظ انما هو الشيطان ان يقع في حقلها ما علم  
 الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 عاقبة الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بهي الحظوظ وما كان في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وهذا الكثير الذي يصح الله على حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الكثير من الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ما كانت بهي الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 والذين ما علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وما علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ليعتبر الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 من الاحياء وما علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ولما علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 اكفيا الكلام على حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 من حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 لا علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وهو في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ذلك وان طرقت حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم

المسئلة الحادي والعشرون  
 فصل الجواب

عن انفسهم وبكلام الاحياء في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بهي الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 منهم علم كثر من حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 انفسنا ما علم الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 على الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الهدى وتكليف الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الحديث اننا قد علمنا حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بالاحياء والكلمات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الاخر في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 فليس ما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 السموات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ان كان طوبى ما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الامعاء من حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 كان على الاحياء في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وقد علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 السموات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الكلام في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 لا علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
**فصل** فلو انهم لم يكن مباحا في حال من الاحوال وقد خالف في حقلها ما علم  
 انما صاخرة من حقلها ما علم من حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ولو علم ان لا اعتبار به في حقلها ما علم من حقلها ما علم

فصل

المسئلة الثاني والثلاثين  
 فصل الامانة

فصل

فصل

الادب

في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الامان ولكن الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 على الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 السموات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 قوله تعالى وان من الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وعلى ان الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بذلك فليس حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الله وقد علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بهي الحظوظ في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 من حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وحصل حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
**فصل** وقد علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بالاحياء والكلمات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الاخر في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 فليس ما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 السموات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ان كان طوبى ما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الامعاء من حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 كان على الاحياء في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 وقد علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 السموات في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 الكلام في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 بما علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 لا علم حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم في حقلها ما علم  
**فصل** فلو انهم لم يكن مباحا في حال من الاحوال وقد خالف في حقلها ما علم  
 انما صاخرة من حقلها ما علم من حقلها ما علم في حقلها ما علم  
 ولو علم ان لا اعتبار به في حقلها ما علم من حقلها ما علم

فصل

فصل

فصل

















والاصحى لهم في هذا الحال والاكثرة لهم في الصلح والفتاوى وكذا  
ذلك كان غير ناسد عليهم الخطأ والضلالة وهذا انما يقطر  
شبهه السائل وما اعتدل من ضرب الاشكال وفي هذه المسئلة  
شئ قد ساءت بالركبان وثقلت في امانى المشرك في الاستقام  
والاصحى في البقية في هذا المكان بل اقل واقاع لمن تأمل بعض  
انصافه في الموقف للصواب وهو حسنا ومن التوكل على هذا الخبر  
ما قلنا من الاوجه الباطنة المسماة بالامثلة العكسية قد ساءت  
الشيخ الفقيه عليه رحمه الله في يوم كويته وقد فرغ من تحرير كتيب  
الخطب الخاطبة لعين القراء على الطوسي وخطابه على عماله

الطبيب الطاهر

لغة العرب على أعدائهم

احمدی

55

على الطلب مما غلظت عليه ذلك الى افاضة حقوق الله به في اعظم وطنة  
الدين على وجه الرأى وصواب الفيزاء لا يصح تصحيح معتق الدين  
بالنظر فيه واما الكبر فيجوز فليعلم ان سائر قد علم ان ما يروى من  
ذلك لا يتم وان البصيرة في ذلك نظام الدين والدين معا ولا يحل عليه  
عقد الذم بغيره من ذلك عليه في قوله لقضاء وقد سئل ما معنى  
تقال انصرا بما كنتم تقضون حتى يكون الناس جماعة منكم كما مات  
اصحابي وقال عليه السلام في الوصاية بحكمته بين اهل الزينة بين اهل  
وبين اهل الاجل بالعلم وبين اهل الزينة بين وبين اهل العزائم  
بقضاءهم حتى يهرجوا كما كان من هذه الكتب فيقول ما بان عليا فصح  
بقضائك وقال عليه السلام كن من سوادا بحدك فلا انحر  
السماء فليظن ان العلم اصح الى ان علم طر حله في حكمة عليه والحمد  
ما لم يقبل واذا احذتكم من غنى فانا انما جعل عبادي في العلم وحكمة  
فبين عليكم انكم انما مصلح الى الله والامارات وفتح فكل من رافقه  
عائنه والدين ونحوها الى النية والاستصلاح وفي هذا الفقه كثيرة  
وفقه مما سئل في جوابه ما سئل عن اذا لم ينزل ذلك وتزل الى الزينة  
نقض الحكم المقدس عليه فانه مع بغير الناس لم بذلك ونوع بذلك  
ما هو منه ونظام **فصل** وفيه فستان بين حالي الزينة وبين تعليم  
ذكره الى كل في الروح القضاء وامين المؤمنين على الدين والدين  
اعلم على علم بالحد الذي فيه صلاح شامل في العاجل والاجل مثال  
قد ظله في ذلك وغيره لا يتعداه وجره من امر الدنيا وتعلم على  
العزى ويعطى في الدين والدين ان بعضي اولوا علمهم العاقبة

من

فضل

ملوكها

ولا يصح











بقا من اهل الاسلام هذا اليوم فيه رابع الناس الى الله من  
 بعد جنان ورجع الامم الى الله في الظاهر والباطن صلوات الله عليه وافقت  
 الكافة على ما ذكره هذا اليوم فيه رابع الناس الى الله من  
 السجدة واخرى من الله ورجع من اهل الكفر والضلال ورجع  
 ثم اهل الجليل من الاربعة جعلوا عليه براد سلاما كما نطق به  
 وفيه نصب موسى بن نوح ابن نوح وصيه ونطق بفضله على رؤس الاشهاد  
 و اخبر عيسى بن مريم عليه السلام وصيه شعوب الصفاة و اشهد  
 سليمان بن داود ثم سائر عبيد الله صلوات الله عليهم اجمعين برحمة و دل  
 على فضله بالآيات والنبات وهو يوم عظيم كثر المراتك و اليوم  
 امر من عيسى بن مريم عليه السلام صلوات الله عليه وآله بالبر من  
 ونحوه ونحوه و فاعلموا على ما اجمعين نصارى مجران و حاشي  
 بكرة المياهم و بنو جنة و بوليد بن حكيم المينات تصدقوا بالبر  
 طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون  
 ليله الحامس والعشرين من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين  
 المسلمين واليه ولا سيرة لانه اقرا من كانت من يوم من الشهر من  
 طاب لهم و اولها الصلوة و اليوم الحامس والعشرين من رمضان  
 فامير المؤمنين فاعلموا الحسن والحسين عليهما السلام على الاشهاد  
 حين من الدهر و اليوم السادس والعشرين من رمضان و عشرين  
 من اليوم طين من الحجاز و اليوم السابع والعشرين من  
 سنة ثمان مائة من الهجرة كانت مولد سيدنا محمد بن عبد الله

تم

عند مولده عليه السلام فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 العهد كما تفي بآية كاتبة و ذلك بعد يوم من عيسى بن مريم عليه السلام  
 حين جمع الناس فيهم و وعظهم و روى لهم عن الله ثم قرأ لهم عن  
 طاب له ما يعملون و قال لهم طاب له ما يعملون و قال لهم طاب له ما يعملون  
 اللهم والذين ولاه و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين  
 الناس كاتبة بالصلوة عليه باقر المؤمنين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 هذا و ذلك القريب من الخطاب فقال الله تعالى و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين  
 بن ثابت بن عيسى كاتبة بالصلوة عليه باقر المؤمنين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 عليه وآله عند خاتمة كلامه فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين  
 انتم عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 اظهر الله تعالى من محبة و آياته من حلاله و حلاله و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 او جبر من العهد في رباب سنة حاشية شكر الله تعالى  
 جليل المعزة ان يخطب قبل الموعظة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ثم جمل ما يخطب عليه و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين  
 ادخال السور في طين اهل الامان و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ولا نصا حتى قيل في سنة ثمان مائة فاجتهد و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 هو عيسى كانت له بالدينه فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين

يوم

عند حق طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون  
 و اليوم السابع عشر من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 و ليلة الاحد و عشرين من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 المؤمنين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 انبياء الحامس والعشرين من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من العبادين طاب له ما يعملون اول يوم من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 كان مقتل زيد بن علي بن الحسين ثم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 و اليوم ثمان مائة من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ما كثر و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 باوان حقير بجاه من قبل زيد بن علي بن الحسين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 اعترس من كان من حرم سيدنا ابا عبد الله الحسين ثم من الشام  
 الى مدينة طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من حرام الاضار و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من المدينة الحسينية و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من من المسلمين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 عشرين من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 طاب له ما يعملون اول يوم من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من مكة الى المدينة سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 مينا من المؤمنين طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون

عند

العسكري ثم و اليوم التاسع والعشرين من رمضان سنة ثمان مائة من  
 البصر فبعثوا الخطاب و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 اليوم الثالث عشر من رمضان سنة ثمان مائة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون  
 عيسى بن مريم عليه السلام و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من من طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون طاب له ما يعملون  
 اصحابه و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 نقل سيدنا ابو عبد الله الحسين ثم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 من البصر و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 الربا من الصادقين ثم باجتماع الملا و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 الامام من الطاهرين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 باجتماعهم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 اللذين من الطاهرين و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ان من رابع الحسين طاب له ما يعملون في يوم عاشوراء فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 في عشرين ان من رابعهم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 صبر حشر الله تعالى على طين الحسين في حلة الشهادة و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ان من رابعهم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون  
 ان من رابعهم و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون و فاعلموا على ما اجمعين طاب له ما يعملون

يوم







الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلق محمد  
الذي اظهرت في الظاهر الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين  
ابن ابي نويه في قوله تعالى يوم يكشف عن ساق وهو امر قد  
قال الشيخ المصنف ومن قوله تعالى يوم يكشف عن ساق يريد يوم  
يكشف عن امر قد يكشف عن علم وهو الحساب والادب على الامور  
وانحرار على الاموال وظهور الرأى والكنى والادب والمدافعة  
على الحق والسياسة في الساق من الشر والذل واللعن في  
عقوب من شره المحب وصعوبة ما في المحب من ساق وقوله ايضا  
سعدوا بما لكم كفت لهم من ساقها وذل من الشر واللعن وذل  
عفا ما لو تحقق تخلي الاجل النام ومن ذلك قوله في  
السوق اذ اردمهم اهل واشتد امرهم بالباينة والشارع وقوله  
في ذلك الاجتهاد ومضى كلامه في كشف هذا المذهب القديم  
واذكره في داود والابدي فقال في قوله الشيخ المصنف  
في غير وجهه هو ان اليد من العزة لا تلتزم على اليد است

أو

نقول في امثالها يدان والفاك وفوه لا يفتح بيدان احد لك وتو  
ومن هذا ما في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين في قوله  
الفتور كذا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
وذكرنا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
هو كذا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
فيما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
قال الله تعالى والذين باعوا انفسهم بالباطل لعلهم لا يرجعوا  
التيار في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
او في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
لم يدعوه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ان الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
او في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
هو في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ومن هذا ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

أو

أفهموا انما الكفران لا تشكروا انتم فضل قول داود ولا يدعيان  
يريد ان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا  
في اليد او لا في اليد في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
المعبد من الله ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
الخلق حسب الوعد في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
بالكرام واليول من جهة التحقيق وما ولد في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
والله لا يهدي القوم الظالمين في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
اشكروا انتم فضل قول داود ولا يدعيان في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
ان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وذلك في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وليس في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
فان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
ان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وذلك في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وليس في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
فان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
ان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وذلك في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
وليس في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا  
فان يدعي ان قولنا على يد داود ليس هو الذي يدعي ان قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا

ان من هذا ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ان من هذا ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الذي لا يهدي القوم الظالمين في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
هو كذا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
فيما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
قال الله تعالى والذين باعوا انفسهم بالباطل لعلهم لا يرجعوا  
التيار في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
او في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
لم يدعوه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ان الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
او في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
هو في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ومن هذا ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى



































من

و روی هر دو من شمرعنا جا رخت الی جمله قصه در

م

منه

ثم الله الرحمن الرحيم  
 بحمد الله رب العالمين وصلاة على خاداه الذي خلق  
 سائر المخلوقات قال آخر من قام في هذه المني في الله  
 صلواته قال عن عائشة وهوا يرف امام زمانها  
 ميتة جاهلية هلا هوانا بجهنم هلا هواننا  
 ربنا الله التوفيق ونفعه ذلك كله خير من هذا <sup>المراد</sup> الجاهل  
 الجاهل لا يعرف من ربح اذن حيث قبل من ربح يوم الد  
 هو انك انما ربنا عمن اولئك كتابا بينه فاولئك  
 يعرفون كتابهم ولا يظنون فيلا وقدوة وكيف اذا جئنا  
 من كتاب الله شهد وجئنا بك على هذه الهدى والذين  
 الاذن فان قال في ذلك انهم لم ينجحوا في فتيه ام هذا  
 الاذن وتبينه واستمر على هذا القول وهم من كان  
 قبل الاخذاء بين الموحدة الامم ومن جمع ما ذكره في الموحدة  
 فان الموحدة في الامم لا يقتصر الى العرب بل في الموحدة ما وجد  
 في كل من كان في هذا الموحدة في الامم لا يكون في الموحدة  
 كغيره فكانت الموحدة في الامم ولا في الموحدة في الامم  
 وقد سطر الله الموحدة في الامم ولا في الموحدة في الامم  
 العالم فقال سبحانه واذا اخذنا الدنيا من الذين لما اتاكم  
 كتاب وصلة وجاهكم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فبما نفضل من رسل الله والدة لا فخره واخذنا من الله





























ان يقر منها شيئا الا وهو على خلاف حاله في الحديث وانما قلنا ان الطاهر يتو  
اى جهته لقان وجه التهمة والجرم واقرب باسم ربك الذي خلق وهذه التهمة  
عندهم بلا خلاف يجب قتلها الصلوة على العزم دون الاستسباب واجتمعت  
الامة على خلاف ذلك وان كان بينهم في قراءة القرآن لم يذكروا في هذه  
المسئلة اختلاف **باب** ما انفقت الامامية عليه ما اجتمعت الامامية على  
خلافه في قبيل الاموات وقبيلهم واركانهم الا انهم جميع ما انفقت الامامية  
عليه ما اجتمعت الامامية على خلافه وما الباب ستة اشياء قول الامامية في  
ترجمه اليك عندنا في القبلة ملحق على ظهره وتبينهم من خلاف ذلك وفيها  
قولهم ان الخوارج الكافر خاتمة دون سائر القبيل وانما لا يجوز الضيق بينهم  
وفيها قولهم ان اقل عقابه عندنا هو عدمه لولا كان فقال وفيها قولهم في الجرد  
وان السنة وسبعها من الميت في الايمان وفيها قولهم في حقه واجله قبل انزاله  
الى القبر وفيه خلاف في السؤل وفيها قولهم الميت في قبره قبل وضعه  
القبين عليه سنة باقون بها من التوهم وعقبتهم في الامامية خمسة على خلافهم  
فيها انظر عليهم هذه الاشياء وتختلفون فيما رواها من هذا الباب فليعلم  
فيكون وليستهم في ذوق **باب** ما انفقت الامامية عليه ما اجتمعت الامامية  
على خلافه من الاذان وانفقت الامامية على من الفاها الاذان ولا تارة للصلوة  
في قبل الجرد وان من تركها استكمل في الاقامة ولا تارة من قبل اضطرابه في  
السنة وكان قاتلك غيرها من وقت الاذان وفيها في ذلك روايات في خلافها  
عن رسول الله ومن الامامة من وقتهم واجتمعت الامامية في هذا الفصل  
على خلاف ذلك وان كان يكون السنة فيما ذكرناه **باب** القول في انما انفقت  
الامامية عليه ما اجتمعت الامامية على خلافه في الصلوات وانفقت الامامية على

وتكلمهم

ان

ان السنة في اقتراح وايقاع الصلوات بسبع تكبيرات واجتمعت الامامية على خلاف  
في ذلك ولم يوافق احد من فقهاء الامامية فيما ذكرناه وانفقت الامامية على سائر  
البدعي في الصلوة وانما لا يجوز وضع يدها على اخرى ككثرة اهل الكتاب  
وان من فعل ذلك في الصلوة ابدع وخالف سنة رسول الله صلى الله عليه وآله  
الصادقين من اهل البيت وانكروا ما انفقت به الامامية في هذا الباب من حيث  
اوجبه الله في السنة في الحديث وتكلم اهل الامامية على ان طالعهم وتكلم  
عمر وطائفة اهل البيت فيما كان يروى من منكر الاخبار ولعلم الشعة بولاية  
انفس من اهل هرة ايسر وتكون الحديث به مضطربا لاسناد وانفقت  
الامامية على ان لا يجوز الاقفا بامير في الصلوة وانما يستعمل الصلوة من  
ذلك في انوار الكتاب بدعي في الاسلام ووافق الكفار اهل الكتاب و  
اجتمعت الامامية على خلاف ذلك ونحو ان السنة في الصلوة مع اختلافهم في  
الجمهرية والاختلاف وانفقت الامامية على ان لا يجوز القراءة في غير اهل الصلوة  
بعض صوره وان قوبلها فافقه الكتاب ولا يجوز الجمع بين قوليهما وبين  
فيها بدعي فافقه الكتاب وان من فعل ذلك فافقه الجمع وخالف سنة النبي صلى الله عليه وآله  
واجتمعت الامامية على خلاف ذلك وما رواه في الفرائض والذكرات و  
انفقت الامامية ان لا يجوز للمرد الاكل من الثمار الطاهرة اما انما لا يجوز  
الشجار وان لا يجوز للمرد ان يرب صبي وان كان اصله من النكاح الا  
عند الحاجة اليه ولا يضطر واجتمعت الامامية على خلاف ذلك ونحو ان  
الجمهر جائز على كل ما جاء به الصلوة ويجوز في ذلك الى الصلوة  
من الفطر والراي وانفقت الامامية على ان السنة في فوافل الليل الفجر ونحو  
على ما اجتمعت الامامية عليه في الفطر والغدار وانفقت الامامية على ان لا

الامامية

في فوافل الليل شهر رمضان بدعي حائث بها الجرم وان السنة في الاكل الطاهر  
بها على الاقرار واجتمعت الامامية على ان هذا الجرم ليس بدعي في الدين وان  
اختلفوا في كون سنة تسميتا واعتدلا في ذلك صريح من الكتاب وانفقت  
الامامية على بدعي الجماعة فيما رواه من صلوة الضيق ودواعي امير المؤمنين  
على ان اهل البيت والامة من ذرية عليهم اجتمع التكبير في ذلك اخذوا في ذلك  
واجتمعت الامامية على بدعي الجماعة في ذلك ما وجدناه في حديثه في ذلك  
والشعة في هذا في اقبال الصلوة فضل جائز بالسنة عن التوجه وعلى الاقامة  
من عقرتهم على ما اجتمعت الامامية على انكار السنة فيهم من يروى عن جدي  
الشكر وحدها دون الضيق الذي ذكرناه وفيهم من لا يزم على بدعي الصلوة في  
فيما رواه وتوقف الحكم عليه بصله الصواب **باب** في هذا من يزم في بدعي  
انما صلاة الجمعة والعيد من على الاجتماع وانفقت الامامية على ان اقل من يجب  
بحضره الصلوة الاجتماع في الجمعة خمسة نفر من الرجال الا حوالا للمسلمين الذين  
ليسوا مسافرين ولا مرضى ولا عاجزين واقل من يجب بحضوره المسلمون الذين  
سبعة نفر من ذواتهم واجتمعت الامامية على خلاف هذا القول وان كانوا في  
العدد والمدة ثلثين **باب** في بصل الامامة في الجمعة والعيد من  
الا حوالا اليه من المسلمين وان كانا على اهل المصطفى والستة والثلثين وانفقت  
الامامية على ان لا يصل الامامة في الجمعة والعيد من ارض ولا يجرى ولا يخلو  
ولا يحد دون صل الامامة في غير هذه تارة من الصلوة واجتمعت الامامية على  
خلاف ذلك ونحو ان يتقدم جميع ما ذكرناه في هذا من الوجهين اذا كانوا  
محسنون للامامة في صلواتهم في ذلك الجواز لم يوافقوا في ذلك ولا في  
في صلوة الكسوف وانفقت الامامية على ان صلوة الكسوف ركعتان في كل ركعة فيها

غيره

محر

خمس تكبيرات واجتمعت الامامية على خلاف ذلك وان اختلفوا في عدد الركوع  
في كل ركعة من هذه الصلوة وانفقت الامامية على ان من ترك صلوة الكسوف  
متعمدا فحقت عليه من جهته السنة فغل ان كما عرفت في الركعة  
يستعمل في الغنم يكون قنارة لترك الصلوة فيما مضى واجتمعت الامامية على  
خلاف ذلك وانكروا السنة في الفصل لذلك كما وصفناه في الفصل  
على الاموات وانفقت الامامية على ان في الصلوة على يد المؤمن خمسة تكبيرات  
من نفس من اشياء عاقل السنة وما وجد في شريع الاسلام واجتمعت الامامية على خلاف  
ذلك ونحو ما رواه ان من لم يركع في ركعة السنة ولا في بدعيه وان كان كسبه  
بغير تكبير الجهر على الركوع وبغير ان من فعل ذلك كان موافق السنة من غير  
احد وانفقت الامامية على ان المخرج من الصلوة على الموق يعبر بالام  
ان يحتاج الامام البلا في ان الزمته من الصلاة النية الا اضطر واجتمعت الامامية  
على خلاف ذلك ونحو ان القسم في هذه الصلوة سنة وان كانوا ثلثين  
في هذه السلام والجمهرية والاختلاف وانفقت الامامية على ان السنة في  
الامام في صلوة الجنازة كان تحرق في الجنازة على ايدى الرجال واجتمعت الامامية  
على ان يكون من السنة في هذا المكان **باب** الزكوة ما انفقت الامامية  
عليه ما اجتمعت الامامية على خلافه في جميع ابواب الزكوة مجمع ما انفقت الامامية  
عليه في هذه الابواب فما انفقت الامامية على خلافه من ما انفقت عليه في  
واختلفوا فيه في الصلوة في خلافهم عليه او وفاق سنة ائمتنا قول  
الامام ان الزكوة الفضة قبل سكر او صبر ما رواه ودنا في ذلك منها  
على الالباب **باب** في قولهم ان السابك من الذهب والفضة والنقود ما  
جسمه امام محفل ما لا اسقاط الزكوة في ذلك فيما كقولهم في السابك الا في



ومنها قولهم ان اقل ما يوجب للمعتق من مضره تركه درهم على النظم

والاحكام فيمن العاتق غير الخلف وقد ذهب بعض الامامية عن هذه الارب  
الحا ومنهم من يوجب من العاتق من هذا المجرى على الرضا عنه المالك  
وكذلك وجدت القول في طلب الاحتكام واحكام المسافر في القوم و  
الافطار والطاعة في الشر والاحتكام العيان في التورع لم يفسد هذه الح  
انما الغرض في هذا الكتاب سواء على ما مر من ان **باب** احكام الحج للجمع الشامة  
على خلاف ما اختلفت الامامية عليه الا في مسألة واحدة وهي في الامامية ان من  
خالفه عن ذلك وادركه الشر المجرى من الغرض في الشر في ذلك والحكمة  
بما مر على خلاف ذلك فاما ما مر من احكام الحج فليس الامامية على المطاق  
فيقول وكذا الشامة في اقلها طهر او بعضهم حسب ما قلناه ولم ار بالامامية  
فيما ساء الا اني لم استعمل المصنف في ذلك في بعض النسخ بل في بعض النسخ  
لما كان لا يخلو من مضمون ولا يابعد ومنه في باب النجاسة لا يرد  
بذلك كل من كانت له في احكام النجاسة من مضمون من اهل السنة بل في  
في الامامية من النجاسة من اهل السنة من مضمون من اهل السنة بل في  
الافق من جملة من سبقت او واحدة منهم فلهذا في الحاشية المالك والاباء اقدم وان وجد

والنسخ في السيرة والافق  
وجاء في مساواة

منه

من واحد منهم كان له من ان وقع من الخلف والحق لله **باب** احكام الحج  
وليس احكامه يسوع الفان على تركه من احكامه من العاتق فاذكر على الفصل  
في سيرة في هذا الباب تعني اهل الامامة على قولهم بالاحتكام فيها احكام من  
العاتق او خلاف **باب** احكام النجاسة جميع ما ذهب اليه الامامية في النجاسة  
واحكامها فاما ما مر من احكام الحج فليس الامامية على المسئلة واحدة وهي في  
الا ان كان بين اكثر من اثنين في النجاسة فيسواء كان عدده او بالقبلة  
او شاحا ولم يجد من العاتق احكاما في ذلك ويجوز ان يكون مذهب المصنف  
الامامية الا ان لا يعرف

من مذهب في باب الحج ومن اتبعه من اهل الامامة والاحتكام في باب الاحتكام  
المصنف هو ما ذهب اليه من احكامه من العاتق فاذكر على الفصل  
في سيرة في هذا الباب تعني اهل الامامة على قولهم بالاحتكام فيها احكام من  
العاتق او خلاف **باب** احكام النجاسة جميع ما ذهب اليه الامامية في النجاسة  
واحكامها فاما ما مر من احكام الحج فليس الامامية على المسئلة واحدة وهي في  
الا ان كان بين اكثر من اثنين في النجاسة فيسواء كان عدده او بالقبلة  
او شاحا ولم يجد من العاتق احكاما في ذلك ويجوز ان يكون مذهب المصنف  
الامامية الا ان لا يعرف

منه

في ذلك ومنها وهو هذا المذهب في النظم وقد ذكر من جعله في النظم  
جاء في هذا من العاتق ليس من احكامه على ما قلناه **باب** ما اختلفت  
عليه في احكام العاتق على خلاف احكام الطلاق وانفقت الامامية على ان الطلاق  
لا يقع على كل حال الا بشروط من شرطين من شرطه وان كان ذلك في النظم  
على ثبوت النكاح وحيث العاتق على خلاف ذلك وان الطلاق يقع وان  
لم يفسد النكاح وان انفقت الامامية على ان الطلاق يقع في كل وقت وان  
عنصره ان لا يقع في غير وقت فاسواء وحيث العاتق على خلاف ذلك وان  
يجوز لغيره ان يرد في كل وقت وحيث العاتق على خلاف ذلك وان  
بالشرط على كل حال وحيث العاتق على خلاف ذلك وان  
انما لا يقع في كل وقت وان انفقت الامامية على ان الطلاق لا يقع الا في وقت  
على كل حال وحيث العاتق على خلاف ذلك وان في العاتق من العاتق  
بالمعنى في الطلاق وانفقت الامامية على ان الطلاق لا يقع الا في وقت  
من الطلاق يكون بين الثلث وكذا لا يقع في كل وقت وانما لا يقع في وقت  
اول من لم يراجع بعد الطلاق فلا يقع له بعد الطلاق وحيث العاتق على  
خلاف ذلك وان في الطلاق الثلث واقع ويذهب بعض الامامية الى ان  
الطلاق لا يقع في كل وقت وان انفقت الامامية على ان الطلاق لا يقع الا في وقت  
للامانة اتفاق على اجراء اجزاء الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
لما سألنا اهل الامامية عن احكامهم في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
والثانية في الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
والثانية في الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
والثانية في الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام

منه

فيها بما مر منها والعاتق خمسة على خلافه في هذه المسائل كما ذكرناه **باب** احكام  
العدد والنكاح جميع ما اختلفت الامامية عليه في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
خلافه في ذلك مسائل احكام قولهم في هذه المسائل من الفاتح ابي الحسن  
والثانية في الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
التي في الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
الموا اكثر اقل ما يوجب من احكامها في هذه المسائل **باب** احكام  
وهي ستة عشر واما اكثر من ذلك فهو من مذهب الامامية في هذه الارب  
كل ما ذكره من قولهم في هذه المسائل من الفاتح ابي الحسن  
منهم من يقول جميع سنين وروى صاحب الحديث عن ابي الحسن  
ابن النعمان سنين وقد ثبت في النظم في احكام اتهام الاكاد وهذا باب لم ينفرد  
الامامية في احكامها من العاتق على خلافه في هذه المسائل فقال الامامية في هذا  
من مذهب الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
ما قلناه **باب** العتق والنداء والكتاب ليس الامامية اتفاق في هذه الارب  
الارب على خلاف اجزاء الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
بالشرط ولا بالامانة ولا يكون الا في وقت واحد وعلى العاتق جميع ما قلناه  
بغير ما بين وعلى جميع النسخات **باب** القضاء والشهادة والبراءة  
التي في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام  
الامامية في هذه الارب وما فيها من احكام الام

منه

شهدوا لان السيد جازي ان اركان علا وشهادته عليه من جازي ان يجمع لعلوا  
ولم اجد احد من العامة يستعملهم في هذا الشأن فبين احكام الشهاده فيها ذكرناه  
**باب** الذم والامان والكنافه في الفتى الامامة على ان نذر الوجه  
منه فبين ان القدام فاجدها بان عليه كفاة فان كان جازيا فم  
بعض فاطم من غير حرج ولا اضطراب ان عليه واجب على المطلوب من غير  
مضان على اختياره وان كان من غير الصيام فاجدها فله واجب من الكفاة لا الامانة  
والامة مجمعة على خلاف ما عساه واقفوا الزمان من الاقامة على وجوب سخطها  
باسم من اسماها العامة مجمعة على انه يكون البين بينه وبين امانه واقفوا على ان  
حلف باهده فهو فاضل ولو تركه كان خلاف ما حلف عليه ولو لم يكن فصل  
للولم يكن عليه كفاة نظر لانه كان اصلي لدى الهيا ود عليه انتع ليكن  
عليه كفاة كالاولى والى العامة مجمعة على خلاف ذلك واجاب المصنف في  
اسقطه كادامه ما عساه وانه واقف في العامة على ان من جازي الله عن هذا الما  
لا يبرح خطوا ثم يبرهن عليه على ان قال المصنف في العامة عن الفتى وعن دقاو  
لاهام الا الصام ولم اجد احد من العامة ينفق في هذا الما كذا في اجزا  
في عليان **باب** التسديد في البيع وهذه الايجاب في غير العامة فيه  
لنفاق على خلاف اجماع العامة وقد قيل في جملة ما خرج عن افتاؤه في الكفاف  
**باب** ما لا ينفق كاشد في الفتى العامة على ان لا ينفق على الشاة وغيرها  
حرام وجعل العامة على ان لا ينفق واقفوا على الجري من السهم والارزاق  
والادامه في كل البس لاجرام واجعل العامة على ان ذلك كالحلال  
واقفوا على ان ما لا ينفق من البس لاجرام واجعل العامة على ان ذلك لا ينفق  
في اللحم واقفوا على ان ما عساه من اللحم لانه اذا كان حصره لكثير فيه

[illegible]

الباقين بحسب زعمهم المدايبه العاصيه فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا  
 طائفة من اهل القنطرة والعاصيه جسد على طائفة من اهل القنطرة فكانوا طائفة  
 واسكنوا في الكفر وكانوا في القنطرة في القنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة  
 والاسكنوا في الكفر وكانوا في القنطرة في القنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة  
 منقطعة عن قنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة  
 ذلك وانقطع على ان الرجل النازل في رحمة المدايبه العاصيه من بين قنطريته  
 فبعد الدية على بنه من الدية في حسانه بنه وانقطع على ان من كان  
 حاضرا قبل اهل القنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة فكانوا طائفة من اهل القنطرة  
 بل من المدايبه العاصيه فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطرة  
 فقالوا احدهم اننا نعلمه عدوا وقالوا كافر بل اقلنا جاحدا ان اهل القنطرة  
 يحترقون بين الكافر القنطري والعدو الكافر بل اقلنا جاحدا ان اهل القنطرة  
 جميعا ولا احد اهل القنطري طائفة من اهل القنطري وانقطع على ان من كان  
 في القنطري فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 من قنطريته بل من قنطريته فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 ولم اجد المدايبه العاصيه في هذا المسئلة في القنطري فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 في القنطري والادامه بعد هذا المدايبه العاصيه فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 وفي القنطري والقنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 على القنطري فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 على القنطري فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 لكل من كان في القنطري فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري  
 فقالوا الباقين فحاضروا وقبلوا الفريضة فكانوا طائفة من اهل القنطري فكانوا طائفة من اهل القنطري

الصامذين ذلك اختلافا و ذوقا والعامية و خلافا وانفقت العامة على انهم  
 والدنيا فان علمهم حكمهم ليس ومن ذكرناه على خلافهم وفي ذلك وانما قولهم  
 هذا في وجهه **باب** الفرق بين الواجب والامام في هذا الباب بعد  
 اننا قد اقبل العامة فيهم في الاتفاق والاختلاف في احكامهم كما رأيت  
 في اصولنا تعرف بذلك في ما بين الفريقين في حلتهم وعقوباتهم ذلك  
 ابو ابي علي بسبب الاختصاص بغير روي لا في اعتبار انشاء الله **باب**  
 ميراث الاولاد انفق الامامية على ان لا يرث مع الاولاد الا واحد من خلق  
 احدنا احد الاولاد والزوج والزوجة واجتفت العامة على خلاف ذلك  
 وزعموا ان الاخوة والاخوات مع الاولاد يرثون الاولاد على وجه مقتضى  
 نصيبهم وعلى اختلافهم في الاراء وانفق الامامية فيهم صون وبطون في رتبة  
 وابناء الابنة النصف وللأبوين الثلثان ويطبق في الابوين والابنة  
 بسبب ما هم واجعت العامة على خلاف ذلك وزعموا ان النصف والم  
 السدس والاب والابن هما الثلث وانفق الامامية فيهم صون في ميراث ابنته  
 احدا بغير روي ان الاولاد بين الثلثين والباقي من الابوين السدس وما يفرق  
 في ذلك بين الابن والاب خاتمة وليس لابن ابني واجعت العامة على خلاف  
 ذلك وزعموا ان السدس الباقي في هذه الفرقة لابن الابن وانفق الامامية  
 على ان يذهب اليهم من الثلث الى السدس الاخرة من اثم خاتمة والباقي بين الفرقة  
 من الابن لأم ابن الاب واجعت العامة على خلاف ذلك وزعموا ان اخوة  
 من الام خاتمة بغير اثم كما بينه الاخوة من الاب والام الاخوة من كل **باب**  
 ميراث الولد وانفق الامامية على ان لا يرث مع الولد الا من احدهما في  
 امة أم الاولاد والزوجة والزوجة واجعت العامة على خلاف ذلك وجعلوا









[illegible]

قاصداً له فغير هذا الموضع **وجعلنا** وهو انزل ورفعت هذه المسئلة فقل  
 لهذا كبر الانوار في الجود في الابن من الخبز ملك العالمين على انقضاء يوم الحساب  
 فيها اعلم ان الجميع حالاً **وهي** مسئلة بسبب الامم او بعضهم من  
 على من يرون انهم لم ينجحوا في كتم بصيرة المأمون فليجربوها فظهر على الانقطاع و  
 هو من نظر لاراد النصارى الى امره فكان نظره اليها حراماً لما ارتفع اليها حاك  
 اراد ان لا يفسد من علم فلما كان في ذلك الموضع كذا فاعترف بالتمسك من  
 علم فلما كان وقت الصلاة الاخرى جلس فلما انصف الى الجرح من علم فلما انصف  
 الا فخرج فلما ارتفع النهار من علم فلو ان جيت حلق الظهر من **الحجاب**  
 هذا جل نظر اول النهار الى ان يرقم **وهي** لك كاهن فكان نظره حراماً عليه  
 فلما كان ارتفاع النهار ارتفع من القرم فقل له ابراهيم انان وقت العصر  
 نزعها فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 عتاً الاخرى كثر من بينه فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 فخرج علم فلما كان حال الجرح فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 وجبت الظهور لانتفاء لعدله على ابا الكاح فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 على ما شاء ابراهيم **مسئلة** في سورة طه من قوله فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 وجبها **هذه** امرة اعطيت الاحسن بالطوبى الى الجرح او صحت فقل لها  
 وهذا الجرح على الاجام **مسئلة** في سورة طه من قوله فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
 ما جرح مع طوبى له وجبها **هذه** امرة كانت تافهة من من شعرها  
 فكففت من وجها وكان علمها ان لا يفسد او كانت خائفة فافكت الخبز فخرج  
 عن نفسها بالطوبى الى الجرح لابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان  
**اخر** في قوله فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان الفجر فقل له ابراهيم انان

إلى المات من غير كراهة ولا اشد منه ولا يرد وقع فيها على حال  
 رجل كانت له امرأة فتزوج بها وهو لها ابنتان اتها فتاها **عن الأثر** من جمل  
 لئلا لا يمتطع ولولم استبداد فكان عليه الجراح مراما **هذا** بطلان  
 من ذلك المالك على المخرج من دار البقرة ولولم استبداد العقد على لولم  
 لكان منزها من ذلك لا يمتطع عليه في البقرة لا يمتطع عليه من قبل  
 وبما في مذهب أبي بصير من ذلك المالك على لولم استبداد العقد على لولم  
 القنطرة وبطلان عن ذلك **هذا** من قبل استبداد رجل استبداد بها ابنتان  
 على ذلك لا يمتطع عليه الجراح مراما **هذا** بطلان  
 وحصل بها خلع فلم يخرج من زوجها ابنتان بعد ذلك فخرج من عليهما  
 من المالك المظنونة في الإسلام وكان زوجها لا يزال بالعدالة لولم استبداد بها ابنتان  
 الجراح مراما **هذا** من قبل وقوعه على امرأته ففاد بها ابنتان منها وخرج من  
 عليه بعد ذلك إلى المات من غير كراهة ولا اشد منه ولا يرد وقع فيها على حال  
 هذا من جمل كانت له امرأة فتزوج بها وهو لها ابنتان اتها فتاها  
 لعقد على القنطرة فلا يمتطع عليها وعرض النسب بينهما فافترس النكاح بين المات  
 ولولم استبداد على الجراح مراما **هذا** من قبل وقوعه على امرأته ففاد بها ابنتان منها وخرج من  
 والفرق بين المات والعدو والظن **مسألة**  
 من قبل قبل المات في زوجة رجل كامل فقال لها أنت طالق على ما في يدي ففوت  
 جماعة عن الحل بطلان ذلك ووقع في اشد الناس كراهة ولا يمتطع عليه  
 لا يمتطع عليه في زوجة ففوت في اشد الناس كراهة ولا يمتطع عليه  
 هذا من جمل كان رجل قال في زوجة ففوت في اشد الناس كراهة ولا يمتطع عليه

[illegible]





بعض خلاف من سائر الاموال وقد يفسد في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
وهو يدعى من يدين من الاموال في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
منها وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة وكذا الكسب من المصايف والاسم  
وكذلك الاموال في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
فقد يدين من يدين من الاموال في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
بعض الاموال في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
فانها لا تفرق بينهما في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
الجنس والتميز والاعمال والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة  
على كل حال والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة  
في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
على التسليم والتميز والاعمال والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة  
والصبر على كبره من تزوج بها طلاقا كان او لم ينفق عليه في بعض احوالهم  
هو بدو على تسليمه وكذا في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
التميز والاعمال والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها  
كبر من المصايف والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها  
من تزوج بها من وجه جائز بها المصايف والاسم الذي هو وجها والموتبة  
التميز والاعمال والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها  
والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة  
والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة  
التميز والاعمال والموتبة والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها  
لا تم امتدادا كالموتبة وانما هي الاموال في بعض احوالهم وفي بعض احوالهم  
على اربعة اقسام من المصايف والاسم الذي هو وجها والموتبة والاسم الذي هو وجها

جی

[illegible][illegible][illegible]



























کتابخانه قاجاریه  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
کتابخانه آستان قدس  
کتابخانه موزه و مرکز اسناد  
کتابخانه ملی

